

法鼓文理學院佛教學系碩士論文

當代彌陀淨土法門的發展與實踐—  
以西蓮淨苑智諭法師為中心

The Development and Practices of the Pure  
Land Buddhism

—in the cases of Venerable Zhiyu of Xilian  
法鼓文理學院  
Jingyuan  
DILA Dharma Drum Institute of Liberal Arts

指導教授：曾堯民教授

研究生：釋法品撰

中華民國 113 年 6 月 25 日



法鼓文理學院  
DILA Dharma Drum Institute of Liberal Arts

# 法鼓文理學院碩博士論文授權書

中華民國 110 年 10 月 13 日 110 學年度第 2 次教研會議修正通過

中華民國 112 年 05 月 03 日 111 學年度第 6 次教研會議修正通過

- 立書人（即論文作者）：蔡景如（釋法品）（下稱本人） 學號：M109118
- 授權標的：本人於法鼓文理學院（下稱學校）112 學年度第 2 學期  
佛教學系（學系、碩士學位學程）取得  碩士 之  學位論文  
 博士  專業實務報告

論文題目：當代彌陀淨土法門的發展與實踐--以西蓮淨苑智諭法師為中心

指導教授：曾堯民

（下稱本著作，本著作並包含論文全部、摘要、目錄、圖檔、影音以及相關書面報告、技術報告或專業實務報告等，以下同）

緣依據學位授予法等相關法令，對於本著作及其電子檔，學校圖書館得依法進行保存等利用，而國家圖書館則得依法進行保存、以紙本或讀取設備於館內提供公眾閱覽等利用。此外，為促進學術研究及傳播，本人在此並進一步同意授權學校、國家圖書館、資料庫廠商等對本著作進行以下各點所定之利用：

## 一、對於學校之授權部分：

本人  同意  不同意（請勾選其一）授權學校，無償、不限期間與次數重製本著作並得為教育、科學及研究等非營利用途之利用，其包括得將本著作之電子檔收錄於數位資料庫，並透過自有或委託代管之伺服器、網路系統或網際網路向  學校校園內  校外位於全球使用之使用者（請勾選，可複選）公開傳輸，以供該使用者為非營利目的之檢索、閱覽、下載及/或列印。

## 二、對於國家圖書館之授權部分：

本人  同意 /  不同意（請勾選其一）授權國家圖書館，無償、不限期間與次數重製本著作並得為教育、科學及研究等非營利用途之利用，其包括得將本著作之電子檔收錄於數位資料庫，並透過自有或委託代管之伺服器、網路系統或網際網路向館內及館外位於全球之使用者公開傳輸，以供使用者為非營利目的之檢索、閱覽、下載及/或列印。

## 三、對於資料庫廠商之授權部分：

本人  同意 /  不同意（請勾選其一）由學校將本著作有（無）償授權資料庫廠商（下稱該資料庫廠商或該廠商）進行以下範圍之利用：

（一）該資料庫廠商得將本著作重製收錄於其所建置營運之特定數位資料庫（下稱該資料庫），並透過網際網路向全球訂購該資料庫之使用者公開傳輸，以供該使用者為非營利目的之檢索、閱覽、下載及/或列印。

（二）該資料庫廠商不得再轉授權第三人將本著作重製收錄於其他資料庫或進行其他營利或非

營利利用。但於台灣以外之海外地區，該廠商得委託當地之代理商或經銷商代為處理當地使用者訂購該資料庫事宜。

(三)若該合作以有償方式進行，則資料庫廠商因本點授權利用本著作所取得之收益，應依該廠商與學校授權契約支付本人合理權利金，支付標準由學校為本人利益而全權與該廠商議定。本人同意，上開權利金(以下請勾選其一)：

由資料廠商批次轉與學校，作為校務發展基金。

應給付本人，並由該廠商直接通知本人領取，且聯絡資料倘有不全、錯誤或異動而未書面通知，導致權利金無法給付，或收到廠商通知未回覆者，於次年3月31日後，自動將此筆款項由資料廠商批次轉與學校，作為校務發展基金。

(四)本人保有隨時終止本點授權之權利，並於本人向學校辦理完成終止授權相關程序後，由學校通知該廠商將本著作自該廠商資料庫中刪除且不得再為其他形式之利用。但終止前已完成訂購之使用者，則視該使用者之訂購條件，由學校與廠商協商其提供及刪除時間。

四、本授權書第一點至第三點所定授權，均為非專屬且非獨家授權之約定，本人仍得自行或授權任何第三人利用本著作。

五、本授權書第一點至第三點所定授權對象，依各該點授權利用本著作時，均應尊重本人著作人格權及權利管理電子資訊等相關權利，不得以任何方式省略、增修或變更本人署名、本著作名稱、本著作內容及相關資料(包括本人原記載取得學位論文之學校全銜、書目等詮釋資料等)。第三點所定資料庫廠商亦應要求其代理商或經銷商遵守。

六、依本授權書第一點至第三點將本著作透過網際網路對外公開之時間(請勾選)：

於本授權書簽署日，均立即對外公開。

本人要求本著作應自民國\_\_年\_\_月\_\_日起始得對外公開，故因本授權書第一點至第三點所定授權而發生得透過網際網路對校外、館外或對資料庫使用者之公開傳輸部分，亦應自該日起始生效力。

七、本授權書第一點至第三點分別所定各該授權對象，均應各自遵守其授權範圍及相關約定。如有違反，由該違反之行為人自行承擔一切法律責任。

八、本人擔保本著作為本人創作而無侵害他人著作權或其他權利。如有違反，本人願意自行承擔一切法律責任。

九、個資利用同意條款：本人同意，學校及國家圖書館為本授權書所定各授權事項目的範圍內(但勾選「不同意」者除外)得蒐集、處理及利用本人所提供之個人資料，學校並可將該等個人資料提供給包括國家圖書館及資料庫廠商在內之相關第三人在同一目的範圍內處理及利用。

研究生簽名：蔡景如(釋法品)

民國：113 年 7 月 29 日

授權書2面，需雙面列印並親筆簽屬3份。請於送繳紙本論文時一同繳至圖書資訊館辦理離校手續。

# 法鼓文理學院佛教學系碩士班

研究生學位論文口試委員會審定書

112 學年度第 2 學期

研究生：蔡景如(釋法品)

題目：(中文) 當代彌陀淨土法門的發展與實踐：

以西蓮淨苑智諭法師為中心

(英文) The Development and Practices of the Pure Land

Buddhism : in the Cases of Venerable Zhiyu of Xilian Jingyuan

DILA Dharma Drum Institute of Liberal Arts

業經本委員會審議通過

學位論文口試委員

陳英子  
釋果嚴

原志臣

指導教授

原志臣

系主任

邱景如

中華民國 113 年

6 月

25 日

# 當代彌陀淨土法門的發展與實踐——以西蓮淨苑 智諭法師為中心

## 摘要

淨土念佛法門是漢傳佛教重要修行法門之一，不僅能淨化心念、專注正定，更為進入大乘智慧之途。初期淨土思想有西方極樂世界和東方妙喜淨土兩大流派，但後者漸被忽略，以阿彌陀佛淨土為中心的西方淨土信仰遂成為主流。

在台灣，淨土法門為發展主流之一，其中「持名念佛」最為廣傳。智諭法師長期倡導此一法門，對當代台灣淨土佛教發展影響深遠。他不僅理論造詣深厚，更身體力行修持體證。智諭法師闡釋「無性隨緣是識之用，隨緣無性是識之體」，揭示緣起即無性、無性即緣起的圓融境界，並開創「念佛三昧」法門，即由世俗緣起功夫漸次進入第一義諦無念境界。

智諭法師一生專注念佛，時刻保持定慧雙修，啟迪眾生邁向解脫之路。他視念佛求生淨土為引入佛法真理的殊勝方便，同時開顯淨土包括一切如來淨土的廣大體性，秉持利生誓願，以智慧方便引導眾生由淺入深。

當代台灣其他倡導淨土法門的高僧大德眾多，但對智諭法師淨土法門的專門研究仍顯匱乏。本研究擬過分析其手稿、著作及宗教文獻資源，深入探討其淨土念佛法門的教義理念與實踐方法，並與當代台灣其他淨土法門作比較分析，揭示其特色所在，進而評析智諭對台灣當代淨土佛教發展的影響與時代意義。

**關鍵字：**智諭法師、無性隨緣、念佛三昧、第一義諦、西方極樂世界

# The Development and Practices of the Pure Land Buddhism : in the cases of Venerable Zhiyu of Xilian Jingyuan

## ABSTRACT

Pure Land Nembutsu is one of the most important practices in Chinese Buddhism. It not only purifies the mind and focuses on meditation, but also serves as a path to Mahayana wisdom. In the beginning, there were two major schools of thought on Pure Land, namely the Western Paradise and the Eastern Pure Land of Wonderful Happiness, but the latter was gradually neglected, and the Western Pure Land beliefs centered on the Pure Land of Amitabha became the mainstream.

In Taiwan, Pure Land Buddhism is one of the main streams of development, with recitation of the Buddha's name being the most widely spread. Venerable Zhi Yu has been a longtime advocate of this Dharma and has had a profound impact on the development of Pure Land Buddhism in Taiwan. He is not only a profound theorist, but also a practical practitioner. Venerable Wisdom explains that “aseity and karma is the use of consciousness, and karma and aseity is the body of consciousness,” revealing that karma is aseity and aseity is karma, and pioneers the “Nembutsu Samadhi,” which is a gradual progression from worldly karma to the realm of the Noetic Principle of No-Mind.

Throughout his life, Venerable Zhi Yu focused on the Buddha's Nembutsu, maintaining the practice of meditation and wisdom at all times, and enlightening all sentient beings on the path to liberation. He views the Buddha's Nembutsu for rebirth in the Pure Land as an excellent means of introducing the truth of the Dharma. At the same time, he has opened up the vastness of the Pure Land, which includes the Pure Land of all the Buddhas, and upholds the vow of benefiting all sentient beings, guiding them from the shallow to the deep through the use of wisdom and convenience.

In contemporary Taiwan, there are many other monks and masters who advocate Pure Land Buddhism, but there is still a lack of specialized research on the Pure Land teachings of Master Zhi Yu. In this study, we intend to analyze his manuscripts, writings, and religious literature, to explore in-depth the doctrinal concepts and practical methods of his Pure Land Nembutsu, and to compare and analyze them with other contemporary Pure Land teachings in Taiwan, to reveal their distinctive features, and to further analyze the influence of Venerable Zhi Yu on the development of contemporary Pure Land Buddhism in Taiwan, as well as the significance of the times.

**Key Words:** Venerable Zhi-Yu · Nirvana, Nembutsu Samadhi, Noble Truth, Western Paradise

## 致謝

在學習的道路上，蒙受諸多法門恩師、長老、師長和同門的薰陶與關懷，使末學能夠修持佛法，開啟智慧，一步步走向完成學業的今天。末學衷心感激並祝願一切有緣師長，福慧圓滿，功德無量。

首先，由衷感謝西蓮淨苑住持和尚<sup>上</sup>惠<sup>下</sup>敏法師的諄諄教誨，讓我明白佛法的精髓，以慈悲喜捨的心勉勵我努力向學。並感謝西蓮淨苑監院法師、大眾法師們長期以來關懷包容的心懷以及淨苑蓮友們的鼓勵護持，支持我走入學院安心學習。

104年，淨苑慈允我前往法鼓文理學院就讀。然而修學之路並非一帆風順，就學期間，女眾恩師<sup>上</sup>慧<sup>下</sup>修法師捨報另我沉痛不已，雖有師教猶存於心，親炙法乳的恩澤卻永難重覩，成為末學求道路上永難忘卻的遺憾。106年我又不慎手骨受傷，所幸有師長同門的照應與慰藉，同學同侶的無私扶持，我才能平安渡過這一切，終能圓滿學程。

特別要感恩的是，在碩士論文的撰寫階段，有幸獲得曾堯民副教授的悉心指導，仔細斧正論文架構和文字遣詞，李春南老師也不辭辛勞潤飾文字，方使論文得以深入探討智諭法師「性緣思想」的精髓，獲益良多。能夠完成這項論文，除了師長的教導外，也有賴法師同學們相互切磋激勵，以及同寮室友的支持鼓勵。

能修習佛法智慧，乃是末學三世以來的殊勝因緣。今日的一切成就，都源自於大眾的教誨薰植。末學無以回報這份深重恩德，唯有將學佛所得智慧力量，時時用之於利生濟世，以此報答諸多恩師的慈悲苦心。願以此微薄的力量，普及於一切有緣眾生，共享佛法的無上甘露。

釋法品 (M109118)

2024年5月31日

# 目次

第一章 緒論	1
第一節 研究動機與目的	1
第二節 文獻介紹與研究回顧	3
一、文獻介紹	3
二、研究回顧	6
第三節 研究方法	8
第二章 法脈源流與西蓮淨苑的開創	9
第一節 法脈源流——道安法師的生平與思想	10
一、學思歷程	10
二、弘化思想	13
第二節 智諭法師的生平事蹟	15
一、法脈源流	15
二、承師遺志 弘法利生	18
第三節 「梵淨山」西蓮淨苑	20
一、開山因緣	20
二、弘法活動	22
三、慧命延續	24
第四節 小結	27
第三章 性緣思想與念佛實踐	29
第一節 性緣思想的內容	31
一、「緣起」、「性空」要義	33

二、諸宗性緣思想·····	34
<b>第二節 持名念佛之實踐特色</b> ·····	<b>48</b>
一、念佛法門之理論基礎與思想體系·····	49
二、念佛法門的實踐特色·····	50
<b>第三節 對淨土法門的推動與發展</b> ·····	<b>55</b>
一、戰後台灣佛教的改革與發展·····	56
二、近代佛教反思·····	58
三、智諭法師對淨土法門的弘化·····	59
<b>第四節 小結</b> ·····	<b>62</b>
<b>第四章 與當代淨土法門之異同</b> ·····	<b>65</b>
<b>第一節 廣欽法師</b> ·····	<b>65</b>
一、生平·····	65
二、淨土思想特色·····	67
三、持名念佛的實踐·····	68
四、弘化成果·····	71
<b>第二節 妙蓮法師</b> ·····	<b>73</b>
一、生平·····	73
二、淨土思想特色·····	75
三、持名念佛的實踐·····	79
四、弘化成果·····	81
<b>第三節 聖巖法師</b> ·····	<b>83</b>
一、生平·····	83
二、淨土思想特色·····	84
三、融攝禪淨的念佛思想與方法·····	87

第四節 四位法師的修行特色 .....	94
一、淨土法門解行的異同 .....	95
二、弘化的方法與風格 .....	99
第五章 結論 .....	101
引用文獻 .....	106
原典文獻 .....	106
專書 .....	106
期刊論文 .....	108
學位論文 .....	109
工具書 .....	109
網路資源 .....	110
附錄一 DILA ····· Dharma Drum Institute of Liberal Arts .....	112
附錄二 .....	114



# 第一章 緒論

本研究旨在探討智諭法師在淨土念佛法門的教理闡釋與修持實踐，以及其對於當代臺灣淨土宗門的發展所產生的影響與貢獻。將逐一說明問題意識和研究程序。第一章，共分為三節。第一節，研究動機與目的。第二節，文獻介紹與研究回顧。第三節，研究方法。

## 第一節 研究動機與目的

淨土念佛法門是漢傳佛教的重要修行法門之一，其思想及修持影響著漢傳佛教的發展。因為此法門廣攝群機，利鈍全收，下手易而成就高。而眾生的心有如猿猴，散亂起伏不定，須有方法使其依止才能漸漸安住。因此，我們可以藉由念佛的方法學習沈殿、淨化心的散亂及混濁，使心念集中專心以達到正定，其定依念而來，就是修觀修慧，也就是以念為必備條件。

釋迦牟尼對於不同根性習氣煩惱的弟子，教授了不同的對治煩惱的方法，以念佛法門在佛前修懺悔、勸請、隨喜，不但能成就信心進而引生慈悲心，並能進修菩薩智慧大道。印順法師云：「大乘佛法的興起，與淨土念佛法門，有密切的關係。原則的說，大乘是不離念佛與往生淨土的。」<sup>1</sup> 所以在初期大乘佛法時期，西方阿彌陀佛淨土跟東方阿閼佛淨土，是淨土思想的二大主流。而有關「阿閼佛的東方妙喜淨土」曾出現於《阿閼佛國經》、《維摩結經》等經典，因為不受到重視，所以幾乎沒有信仰上的流行。相較於「阿彌陀佛」為信仰中心的西方極樂世界，可說是一枝獨秀。<sup>2</sup> 而修學淨土法門要具足信、願、行，不能只有理論，更要積極在行門上用功，透過不斷的自我觀照與行門的落實，才能達到解脫煩惱、超越生死的目標。

---

<sup>1</sup> 釋印順，《淨土與禪》，台北：正聞出版社，1998年，頁759。

<sup>2</sup> 釋印順，《淨土與禪》，1982年，頁26-30。

台灣的佛教信仰中，淨土法門是發展主流之一，作為主要行門的「持名念佛」更是廣受奉行，弘傳者眾。其中智諭法師長年提倡淨土念佛，對於當代台灣淨土法門的發展影響深遠。因智諭法師對於二諦思想有深刻領悟。法師說：「無性隨緣是識之用，隨緣無性是識之體」<sup>3</sup>，揭示了緣起即是無性、無性即是緣起的圓融境界。這正是他所倡導的「念佛三昧」，即「初修世諦借緣起之功，念佛念到無念，便入第一義諦」。由此可見，智諭法師並非僅止於教授念佛法門，而是以深邃的智慧貫通了理路，開顯了修行的究竟目標。

然而，智諭法師並非只有理論探討，更以身作則，在修持上展現了前所未有的精進。他一生老實持戒，專注念佛，數十年如一日，時時刻刻保持定中慧觀。更以其慈悲智慧，啟迪了無數眾生，引領著他們走向解脫之道。正如智諭法師所言：

淨土法門，並非僅是彌陀淨土，餘如彌勒淨土、藥師淨土等，皆稱為淨土法

門。而我們現在所說的淨土念佛法門，是指求生彌陀淨土，稱念阿彌陀佛。<sup>4</sup>

可見，法師視念佛求生淨土為引入第一義諦的殊勝方便，同時開顯淨土法門的廣大體性，包括一切如來淨土。由此可見，智諭法師秉持誓願廣度有緣，以智慧方便引導眾生，令其由淺入深，漸次深入佛法真理。

台灣當代傳統淨土的高僧大德代表人物：如廣欽法師（1892-1986）、懺雲法師（1915-2009）、煮雲法師（1916-1986）、妙蓮法師（1922-2008）、淨空法師（1927-2022）、淨界法師、慧淨法師（1950）、李炳南居士（1891-1986）等，學界多有相關研究，惟對智諭法師所做之相關論文及專題研究並不多，為此，筆者希望以智諭法師為研究對象，探討其淨土法門的教義與實踐，及其與台灣佛教的互動和對當時淨土法門的影響。

---

<sup>3</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，頁 232。

<sup>4</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，頁 217。

本研究主要以西蓮淨苑所藏智諭法師資料作為主要研究基礎，包含智諭法師手稿，光碟、有聲圖書、VCD、淨土思想的著作等，並參考西蓮淨苑出版相關書籍和當代台灣倡導淨土法門的諸大德相關著作，分析研究如下的問題：

第一，智諭法師一生以「持名念佛」作為自修和度眾的主要修行法門，其教義、實踐方法為何？第二，智諭法師淨土法門與當代台灣淨土法門的異同，及其特色為何？第三，智諭法師對台灣佛教發展所扮演的角色、影響，及其時代性為何？

## 第二節 文獻介紹與研究回顧

### 一、文獻介紹

本論文主要所依的材料為智諭法師的著作，已經由西蓮淨苑整理出版，並分為六大類：華嚴（SA）、方等（SB）、般若（SC）、法華（SD）、淨土（SE）、開示（SE）。<sup>5</sup> 同時，由中華電子佛典協會及法鼓佛教學院合作完成數位化電子資料庫「智諭老和尚著作集」。<sup>6</sup> 以下是筆者將智諭法師著作中與本論文直接相關的著作進行說明：

#### （一）華嚴（SA）

- 1.《修大方廣佛華嚴法界觀門直解》、《華嚴五教止觀淺導》、《華嚴一乘十玄門探玄》均為注解社順和尚所說。
- 2.《華嚴經義海百門述義》為注解法藏大師所作。
- 3.《華嚴一乘十玄門修學記》乃智諭法師帶領弟子們修學之記實。

---

<sup>5</sup> S 代表全集系列的縮寫，ABCDEF 為順序編號。

<sup>6</sup> 中華電子佛典協會(Chinese Buddhist Electronic Text Association 簡稱 CBETA，由「北美印順導師基金會」與「中華佛學研究所（法鼓佛教學院前身）」於 1998 年 2 月 15 日贊助成立。  
[https://lic.dila.edu.tw/digital\\_archives\\_projects#/tab1/cbeta](https://lic.dila.edu.tw/digital_archives_projects#/tab1/cbeta) (2024/4/20)

4. 《普賢行願品述義》、《普賢行願品講記》乃智諭法師之撰述與講記。

## (二) 方等 (SB)

1. 《佛說魔逆經通義》、《大乘遍照光明藏無字法門經講記》。《佛說魔逆經通義》

「此經在明第一義，故專弘大乘。呵諸取相分別，皆為魔事也。」<sup>7</sup>《大乘遍照光明藏無字法門經講記》「這一部經，是出於般若經，講的是般若道理。因為講般若道理，是三乘普照，所以稱遍照光明。」<sup>8</sup>

## (三) 般若 (SC)

1. 《緣起法泛談》、《般若義理的探究》、《性緣問題之申論》為和尚在諦理上整個思想體系之發揮。集錄和尚有關諦理之開示，目的在令修學般若者，有一方便入手處。

## (四) 法華 (SD)

1. 《無量義經略解》、《大法鼓經解義》分量較少，合訂出書。

## (五) 淨土 (SE)

1. 《大方等大集經賢護分》詳述「思惟諸佛現前三昧」。慧遠大師修念佛三昧乃依《般舟三昧經》，因為當時《觀無量壽佛經》等，尚未譯傳我國。而《賢護分》與《般舟三昧經》顯係同本異譯，《般舟三昧經》先出，《賢護分》後出而已，故知慧遠大師修念佛三昧之思想，與《賢護分》有關係。

2. 《阿彌陀經鈔》及講記，整理完成後合訂本出刊。淨土宗二祖善導大師大力提倡持名念佛，求願往生，功在淨土法門，智諭法師特著書讚之。

3. 《池畔蓮鈔》為智諭法師在九品蓮池畔念佛之餘，擇取經文，加以申述，連綴成文。

---

<sup>7</sup> 釋智諭，《佛說魔逆經通義》，台北：西蓮淨苑出版社，2006年，頁15。

<sup>8</sup> 釋智諭，《大乘遍照光明藏無字法門經講記》，台北：西蓮淨苑出版社，2006年，頁154。

- 4.《佛七講話》深入諦理，提倡信願，教導行人一心不亂，修習念佛三昧。
- 5.《佛說觀無量壽佛經疏玄義分修學記》為智諭法師帶領住眾之修學記。讓我們對善導大師「會通別時意」及「凡夫仗佛力九品往生」等，有深刻了解，而願行具足，決定往生。

#### (六) 開示 (SF)

- 1.《師父的話》乃將智諭法師早期開示之住眾筆記，加以整理而成。
- 2.《夏雨清涼》為智諭法師在結夏期間於早齋午齋之開示，緇素普霑法雨，身心清涼。
- 3.《夏雨清涼節要》乃因居士希望《夏雨清涼》、《師父的話》能節要出書，以利普遍流通，故而刊行。
- 4.《側聞散記》則為在蓮鄉之開示。侍者發心記錄，乃隨侍師側之見聞，故智諭法師命名為「側聞散記」。<sup>9</sup>

綜上所述是西蓮出版社於 2001 年，將智諭法師著作以「全集」形式彙編，分門別類簡要記述。所以更加詳細的全集圖書目錄的介紹，將在本文中第四章智諭法師持名念佛對當代彌陀淨土法門的推動與發展，第二節無形大殿（著作）與數位典藏詳加介紹。而智諭法師的教導宗風是「律紹南山，教宗般若，行在彌陀」，因此將會針對「般若部」和「淨土部」有更多篇幅的研究與探討。

---

<sup>9</sup> 釋惠敏，〈全集彙編緣起〉《智諭老和尚全集》，智諭老和尚著作，從 1983 年 4 月出版第一本《思益梵天所問經尋繹》，至 1998 年 5 月出版《側聞散記》第四集為止，將近 15 年間，出版五、六十部。因某些紙本封面底版，受印刷廠人事變遷之影響，不復保存，加上陸續出書，所有版面亦未統一；又為配合光碟版發行，更廣為流通。故，淨苑出版社於 2001 年 11 月本苑工作會報上提議，將智諭老和尚著作以「全集」之形式彙編，分門別類，統一版面，方便閱讀研習。

## 二、研究回顧

目前學界對智諭法師所做之相關論文及專題研究並不多，經筆者查詢，以下是依主題回顧智諭法師淨土思想相關研究成果，第一為淨土教義思想，第二為生平紀念集，第三為智諭法師弘化面向：

### (一) 淨土教義思想

淨土法門在台弘化的歷史進程中，若將各倡導者分別以不同的思想特質和實踐進行比較與歸納的話，可分為三大類：第一類是專弘淨土者，以李炳南居士、煮雲法師、智諭法師、妙蓮法師為具有代表性的弘揚者；第二類為律淨雙修者，以道源法師、懺雲法師、廣化法師三位代表性人物，並說明在律淨雙軌修持的弘化下，所產生的影響力；第三類為禪淨雙修導歸淨土的實踐者，以證蓮法師和廣欽法師為代表。<sup>10</sup>

### (二) 生平紀念集

1. 《蓮風法語 26 年》主編惠義法師擬定大綱（1989），惠敏法師指導，將紀念特刊構分為經、緯兩部份。「經」的部份，主要敘述「淨苑歷史」，分為草寮初創、蓮風大扇、法雨普潤三個時代。「緯」的部份，則分別介紹「大專青年念佛會」、「僧伽教」、「弘法利生」。另外「承先啟後」則有「陞座典禮流程」、「說法內容」、「薪傳真情」，及新任住持對淨苑四眾弟子的「未來展望」。<sup>11</sup>
2. 《智諭老和尚圓寂紀念集》，釋惠敏法師（2001）與相關人員彙整四眾弟子對智諭法師的感恩與懷念的紀念集，文中包含對法師行持威儀、攝受大眾，講經撰述、

<sup>10</sup> 釋修善，《當代臺灣淨土教法的發展》，玄奘大學宗教學系碩士論文，2002 年。

<sup>11</sup> 釋惠敏主編，《蓮風法語 26 年》，台北：西蓮淨苑出版社，1998 年，發刊詞頁一。

法化十方，以及對四眾弟子之慈悲智慧、清淨平等。不僅對出家弟子用心教導，大力栽培，同時亦對在家弟子隨機度化，無有分別之行誼，撰文緬懷紀念恩師。<sup>12</sup>

### （三）大專學佛青年之弘化

陳錫琦（2010）探討智諭老和尚與大專學佛青年生命互動的經驗，採用質性研究方法，整理從 1970 至 2000 年間曾經與智諭老和尚有生命互動經驗的學佛青年，所撰寫的三十三篇文章，彼此以法為緣開始了生命互動經驗的契機，透過與法師的生活身教與關懷護念中成長，一起體悟與實踐生命智慧。<sup>13</sup>

作為專弘淨土者的智諭法師，是當代佛教界偉大思想家、實踐家與教育家，一生著作著墨於淨土思想的推展甚多，有關淨土的經藏重點與修行方法，開示於歷年的佛七開示之中，讓參與信眾得到正確的修行方法與修行觀。<sup>14</sup>

在此之外，智諭法師同時持續講解經論，獨龍樹空義以究竟。每解經文，序分至正宗樹般若一義穿前後，無隻字片語之閒雜者，在當代講經，獨具一格。般若一法在後世不彰，荒幾近千年。讚嘆智諭法師以空義通貫群經，且付諸著作，開拓之功，真可謂近接三論，遠紹關河。<sup>15</sup>

現有研究已從不同層面勾勒出智諭法師的思想體系和實踐風格，為進一步深入探討奠定了基礎。智諭法師對二諦融通有獨到見解，將緣起與空性融會貫通，形成「無性隨緣、隨緣無性」的圓融境界，這是他淨土思想的核心所在，也是其獨特之處。學界目前對智諭法師二諦圓融、性緣交徹的淨土智慧，仍未給予充分的關注與解析，這無疑是一個值得填補的研究空白。

---

<sup>12</sup> 釋惠敏主編，《智諭老和尚圓寂紀念集》，台北：西蓮淨苑出版社，2001年，發刊詞。

<sup>13</sup> 陳錫琦，《老農夫的菩提園---智諭老和尚與大專學佛青年》《無人無法般若游—緬懷智諭老和尚圓寂十週年佛法研修會論文》，國立臺北教育大學生命教育研，2010年，頁 1-21。

<sup>14</sup> 吳叔容，《西蓮淨苑智諭法師佛七開示研究》，玄奘大學宗教學系碩士論文，2012年。

<sup>15</sup> 賴鵬舉，《北傳佛教的般若學：論大乘佛教的起源：紀念臺灣般若學大家釋智諭法師圓寂七週年》，台灣：台灣「佛教圖像學」研究中心，2007年。

因此，筆者想著力於智諭法師的「二諦性緣思想」，深入分析其理論內涵、義理脈絡、修證實踐乃至於對當代淨土法門發展的影響，從而揭示這一思想的獨特貢獻，豐富對智諭法師淨土思想的認識和理解。這無疑將是一個嶄新的研究視角，有助於更全面把握其淨土思想的體系和特色。

### 第三節 研究方法

本文主要依兩種研究方法：

#### 一、歷史研究

透過並回溯淨土教的發展，系統地蒐集資料，瞭解淨土在歷史上的面貌與變化，瞭解智諭法師在淨土法門修行的特質，在哪些方面繼承並延續了歷來的發展？哪一些方面做出改變與革新？以此呈現智諭法師在淨土法門的延續性與時代性。

#### 二、文獻研究法



透過智諭法師對淨土法門的相關著作和文獻，例如其背景、法脈、著作、開山創建道場、弘傳風格等展開敘述，了解其弘傳淨土的理念、較易、實際作為、所得成果等，進而與台灣諸淨土法門比較，探究異同與特殊之處。

## 第二章 法脈源流與西蓮淨苑的開創

智諭法師追隨松山寺道安法師的教誨而出家，道安法師圓寂後，智諭法師感恩師長的深恩，特地在西蓮淨苑建築中設立了一座「懷安堂」，以永遠懷念道安長老的聖訓。道安法師百壽誕辰時，西蓮淨苑以豐富的紀念活動向這位偉大的長者致敬。

除此之外，西蓮淨苑製作了一部名為「吾道南來——道安長老在台弘化」的紀錄片，以感恩之心呈現道安法師在台灣弘揚佛法的奮鬥歷程。同時，紀錄片中呈現了在採訪過程中各界熱心提供的珍貴長老相關文物。<sup>16</sup>

智諭法師深受在道安法師的影響，透過對道安法師的法脈源流的探討，有助於對智諭法師佛法思想和人格風範形成的進行深刻理解，並且在追溯智諭法師連接師承之間的法脈之線，深刻領會智諭法師篳路藍縷開山，創立「西蓮淨苑」的法脈傳承與弘揚佛法的思想發展。

所以本章第一節旨在探討法師的剃度恩師道安法師，對於法師學佛與出家修行的因緣以及他們師徒之間的師承關係。第二節介紹法師的原生家庭、成長與法脈源流，出家後以文字宣揚佛教的真理，出版成多本的著作，後來藉由居士的因緣把佛法與弘傳到海外。第三節，法師為了修行與度生悲願，篳路藍縷開山，創立「西蓮淨苑」。並透過自身修行的體驗與領悟，經常舉辦大專青年佛學講座，接引青年學佛。而每年固定多次舉辦佛一、佛七課程，接引眾生念佛。

---

<sup>16</sup> 〈百齡紀念文物展〉，道安長老數位紀念館，<http://dem.seeland.org.tw/commemorate04/>，(2024/2/3)

## 第一節 法脈源流——道安法師的生平與思想

道安法師(1907~1976)，湖南祁陽縣傅氏子，清光緒三十三年(1907)生，1926年正月出家於佛國寺，8月受大戒於衡陽大羅漢寺證果老和尚。<sup>17</sup> 1931年7月報考南岳佛學研究所，1932年9月畢業，旋即任南岳祝聖寺講習所所長，1935年又受聘為南岳佛學研究所教師至1938年10月止。這六年半中，雖已聲名遠播，屢受邀到他方弘法，但大部時間深居南岳山中，教學並濟，廣閱諸宗，旁及西洋哲學之探討。<sup>18</sup> 1949年7月18日到達香港，共居住三年半不到的時間，直到1953年2月6日抵台為止。<sup>19</sup> 來台後保持中立，不介入派系糾葛，一直保有清譽。<sup>20</sup> 道安法師於1977年1月21日安祥捨報，如入禪定。世壽七十一歲，僧臘及戒臘各五十二夏。<sup>21</sup>

### 一、學思歷程



道安法師六歲入學私塾，學習中國古典文史子集，十歲又於陶氏私館接觸新思想，養成了深厚的國學基礎，亦啟發探討西方新學的興趣。

道安長老於20歲（1926）在佛國寺出家，學習基本的出家人的五堂功課、儀口的唱念，學習《法華經》、《楞嚴經》這些經典，並禮佛千拜。21歲到23歲（1927-1929）的時候，前往岐山仁瑞寺（位於湖南省衡陽市岐山上）去參禪。道安法師出家時即嚮往「岐山僧常閉關，岐山虎常巡山」這種道風。在心地法門上面相當用功，

---

<sup>17</sup> 道安長老圓寂贊頌委員會敬撰，《道安法師遺集第一冊》《中國大藏經翻譯刻印史》，1976年，頁0000a,行06~08。

<sup>18</sup> 闕正宗，〈道安法師〉《台灣高僧》，台北：菩提長青出版社，1996年，頁143。

<sup>19</sup> 闕正宗，〈道安法師〉《台灣高僧》，1996年，頁154。

<sup>20</sup> 闕正宗，〈道安法師〉《台灣高僧》，1996年，頁142。

<sup>21</sup> 道安長老數位紀念館，[http://dem.seeland.org.tw/biography01/01-5/#biography01\\_5](http://dem.seeland.org.tw/biography01/01-5/#biography01_5)（2024/4/22）

內心裡面雖然在平常的日用當中，碰到人碰到事可以乘空不會執著。所以他後來當知客的時候，當時很多軍閥的戰亂有時候會騷擾到寺廟，他就很善於應付。他能夠很善巧方便的解說佛法，當時，有一位日本領事來衡山問道，就很佩服道安長老的說法，聽說那一位是當時伊藤博文的近親，後來他也介紹很多日本出家人，跟各地領事館的官員來請教佛法。

在禪堂當中受到當時海藏長老的開示，希望他能夠對治睡眠的障礙，所以他發願希望晚上也不要空過，不願意再抱著臭屍體來睡覺，因此道安長老的腿練得非常軟，本身是不倒單的。<sup>22</sup>

24 歲到 25 歲（1930-1931）的時候，他就到衡山最高峰祝融峰的一個巖洞去苦行。當時只是吃一些野菜，感受到那一種身心輕安，以及大死一番的境界。他說那時候的生活狀態是「鼎中無米摘松葉」只能吃松葉，「灶裏無柴拾野蒿」蒿蒿來吃。當時山洞周圍有蛇啦，有老虎啦，但是他覺得也不會害怕。當時很多山洞附近的同樣的苦行者，他覺得那一種生活方式其實很像上時代葛天氏，無懷氏那一種生活方式，算是跟自然打成一片。但是，雖然已經找到一些安心立命的方法，覺得佛法還是須要深入經藏，他了解以後覺得應該出山來進修。

在 25 歲（1931）的時候，大概秋天左右道安法師就入學到這個講習所，學習的課程有唯識、因明、天台、法華，還有禪宗。在講習所當中，也接觸到西洋哲學，因為講習所圖書館裡面，有各類各樣的雜誌，還有刊物，對於道安長老後來培養現代知識有很大的幫助。接著就再進修，如《大毗婆沙論》《攝大乘論》《具舍論》，還有《發智論》《六足論》等說一切有部的論典。同時，也學習「中觀」《百論》、《十二論》、《大智度論》等論書。道安長老提到，他出家的時候覺得只是單獨

---

<sup>22</sup> 以上道安法師學思內容出自釋惠敏口述，〈長老早期修學經過〉，智諭老和尚教育紀念基金會實相房 2006 年製作此片。<https://www.youtube.com/watch?v=I6g-6lxgutg>（2023/07/10）。

持戒，不如還要再配合像四念處、五停心觀，這一種對治心理種種障礙的禪修方法，或者像數息觀的六妙門，這樣子配合，事實上是比較能夠進步的一種修持法門。<sup>23</sup>

在 43 歲（1949）時逃難到香港以後，現實生活經濟需求，以及需要去接濟他的父親彼岸和尚，而當時很多道友之間的接濟，讓他覺得不得不，要破了「寧坐蒲團餓死，不作人間應付僧」的戒。道安法師在 39 歲（1945）曾受聘為中國佛教會整理委員會委員，在 41 歲（1947）接任南岳祝聖寺住持兼佛學院院長；道安法師留下珍貴的日記（收錄《道安法師遺集》）詳載 49 年前後的心境轉折。<sup>24</sup> 1953 年二月來台後，應汐止彌勒內院慈航法師（1954~1984）的邀請前去講學任教，往後的二十幾年生涯中，對台灣佛教界的貢獻卓著，更由於著作等身，言人所不敢言，在台灣佛教界派系傾軋中獨來獨往，保持著中立的超然立場，更為佛教界長老所敬重。<sup>25</sup>

到台灣以後，50 歲（1956），開始籌建松山寺，51 歲（1957）定居松山寺，他成立「週末念佛會」，以及 54 歲（1960）成立「佛學研究會」。

道安法師與當時台灣佛教界的另一位重要人物星雲法師相識於 1952 年。對於道安法師，星雲法師有生動的印象描述。星雲法師說：

道安法師，他是 1907 年出生的，湖南人士，身高雖然不滿六尺，但是聲音很宏亮，精神抖擻。二十歲在衡陽佛國寺出家，曾住在仁瑞寺參禪三年，並在衡山南嶽龍池岩苦修十八個月，後來各處參學。抗日勝利後，曾擔任湖南省佛教會理事長；1953 年來台後，因弘法熱忱、交友廣闊，很快地就在台

<sup>23</sup> 以上道安法師學思內容出自釋惠敏口述，〈長老早期修學經過〉，智諭老和尚教育紀念基金會實相房 2006 年製作此片。<https://www.youtube.com/watch?v=I6g-6lxgutg>（2023/07/10）。

<sup>24</sup> 陳儀深，〈政權替換與佛教大師的調適——以 1949 年前後的明真、虛雲、道安、印順為例〉，《中央研究院近代史研究所集刊》26，1996 年，頁 245。

<sup>25</sup> 闕正宗，〈道安法師〉《台灣高僧》，1996 年，頁 156。

北市的松山區吳興街建設了松山寺，占地二、三千坪，一時冠蓋雲集，松山寺裡面經常高朋滿座。<sup>26</sup>

道安法師一生學思歷程集融會佛教內典精髓與現代知識。他潛心修習佛法，在參禪、苦行等不同修持方式並努力鑽研經論典籍，包括唯識、因明、中觀等宗派的理論。在後來的香港和台灣時期，他開展弘法利生的事業，將個人修持的體悟化為教育和著述，對中國佛教的整理和台灣佛教的發展做出了重大貢獻。

道安法師對台灣佛教的貢獻，大致可分為三個時期，第一時期是 1952 年 2 月抵台至 1956 年離開汐止的三、四年間，為靜修院及彌勒內院僧眾講學時期，當時秀峰山的僧教育是台灣佛學教育的重鎮.....比較有機會培育僧才，大約也在 1957 年前後。第二時期是道安法師膺任中佛會常務理事，並在各國際佛學場合破中共保護宗教假象.....大約在 1957 年至 1971 年間。第三時期是在 1971 年至 1977 年，致力佛教文化、歷史的出版。<sup>27</sup>



## 二、弘化思想

道安法師的弘化思想：

余之思想與意志在「發揚佛教，造就人材，融攝世界文化，導人群於覺路，置世界於大同，轉人間地獄為現實之佛土者。」<sup>28</sup>

道安法師主張把現代科學、政治、經濟、思想、生活、文化等，統統融會吸收，並加以批判，進行「刈蕪盪穢，去偽存真」的淘汰運動。<sup>29</sup>

<sup>26</sup> 釋星雲，〈大陸僧侶在台灣〉《百年佛緣》7，台北：佛光出版社，2013年，頁173。

<sup>27</sup> 闕正宗，〈道安法師〉《台灣高僧》，1996年，頁165。

<sup>28</sup> 釋道安，《道安法師遺集》五，台北：西蓮出版社，1980年，頁401。

<sup>29</sup> 釋道安，《道安法師遺集》八，，1980年，頁1602。法師認為：「怎樣使學術思想跟生活行為打成一片，以杜絕哲學家的思想學術與生活行為脫節之流弊。……必須把現代科學、政治、經濟、

靈根法師在〈我終於沒有讓道公的慧燈熄滅〉云：

想起了道公，每每使我沈湎於無窮無盡的回憶中。道公一生，只知一往無前的獻身如來家業，對於像「金錢」那樣的俗物，從永不遑計及。因此，自己想到要做什麼，便會立即放手去做。甚至別人遭遇了困境，或向他提出一個構想，只要是和弘法有關的，他永遠拒絕不了，也一向未想到過要去拒絕。從外表上看，道公是一位活躍於教界而又熱心的人，但是除了熟識他的人之外，很少會知道他的經濟狀況經常處在極度的拮据之中。道公辦《獅子吼》，可說已傾其全力，每當他面臨經濟窘況時，總有人好奇的探問緣由，而所獲得的答案，多數是：「都喂了獅子了。」<sup>30</sup>

道安法師為人耿直、才華洋溢，為佛教教育不遺餘力。他創辦了《獅子吼》雜誌，對當時佛教界產生了重大影響。身邊弟子形容他慷慨大度，常將所得供養再布施出去，淡泊名利。即便在經濟拮据的困難時期，道安法師也不畏艱難，於 1971 年舉辦「大專佛學講座」，培育僧才後繼有人。即便炸彈在旁轟炸，面對生死考驗時，他從容不驚，定力震攝眾生，堪為典範。

總的來看，道安法師是一位具有遠見卓識的高僧大德。他融貫傳統與現代，勇於創新求變，為佛教教育和文化事業貢獻傾盡全力，其弘法利生的精神和非凡人格，值得當代佛教徒學習和致敬。

---

思想、生活、文化，以及各種舊哲學、宗教等，統統加以吸收與批判……必須來一個刈蕪盪穢，去偽存真的淘汰運動，鑄冶工夫。」

<sup>30</sup> 釋靈根，〈我終於沒有讓道公的慧燈熄滅〉《獅子吼雜誌》，第 25 卷第 1 期，1986 年，頁 1-3。

## 第二節 智諭法師的生平事蹟

智諭法師（1924-2000）俗姓徐，名曙明，山東省博興縣人。早歲投身軍旅，報效國家。中年退役後，因參加佛學研究會漸漸深入，父母在大陸，思報父母恩，以及「不為自己求安樂，但願眾生得離苦」之願力，決志出家。1969年9月19日觀音菩薩出家之日，依止道安長老剃度。同年10月受戒於基隆海會寺，得戒和尚為道源長老。1970年遵道安長老囑咐，至五指山靜修。披閱《圓覺經》至「諸佛世界，猶如空華，亂起亂滅。」淚流不止，頓有所悟。1972年智諭法師創立西蓮淨苑，以「護法安僧，弘化利生」為宗旨。1998年，卸下住持之位，交給惠敏法師，共任職26年。2000年安詳往生，住世七十有七齡，僧臘三十二年，夏臘二十七年。

31

### 一、法脈源流



# 法鼓文理學院

DILA Dharma Drum Institute of Liberal Arts

道安法師傳智諭法師，為臨濟正宗四十八世，因此屬禪宗臨濟宗。但這樣的宗派屬性，西蓮淨苑住持惠敏法師認為只是推論，沒有確切的根據。於2002年4月27日，湖南省社會科學院哲學所的徐孫銘、文平志、王傳宗等專家學者，受太平慈光寺住持、慈光禪學院院長惠空法師之託，為了撰寫有關道安法師傳記，到西蓮淨苑參訪時，惠敏法師提到：「對於道安法師法脈的來源，還沒有定論，雖然西蓮淨苑編《智諭法師紀念集》據《惠公禪師年譜》，以惠光之師普徹明印屬臨濟宗下四十五世，並據智諭長老親傳『普濟永昌隆』等（六十字）法派偈，推斷道安（字永鎮）傳智諭（昌圓），為臨濟正宗四十八世，只是推論，沒有適當的根據，因為「普濟永昌隆」非臨濟續派偈，我查《禪門日誦》及其他資料，所以我委托您們代

<sup>31</sup> 釋慧蓮，〈和尚行狀〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，台北：西蓮出版社。2001年，頁1-2。

為瞭解道安法師傳承的可靠資料，因為您們是湖南省社會科學院的研究學者，與出生湖南的道安法師的資料，或許有地利之便。」<sup>32</sup>

徐孫銘等諸位教授接受慈光禪學院院長惠空法師、西蓮淨苑住持惠敏法師之託，回到湖南進行調查，於於 2003 年 2 月 1 日向惠敏法師回報調查結果，信中提到：「2002 年 11 月 4-7 日，王傳宗、徐孫銘到衡陽及道安家鄉祁東縣靈官鎮(原屬祁陽縣四靖鄉甘子山)進行實地調查，拜訪了道安之妹傅素君(音，俗稱傅蒲妹子，約 81-82 歲，現健在)。我們還得到衡陽圓覺庵大智法師的大力幫助，得知道安乃衡陽雁峰派法脈的線索。12 月份，文平志以此為線索，到湖南圖書館地方文獻部和省社會科學院圖書館查找文字資料，終有所獲。」

在徐孫銘〈南岳乘雲宗——一個鮮為人知的佛教宗派〉一文中，也提到此事的經過：「為了弄清台灣松山寺高僧道安法師的法脈傳承，我們受台灣慈光禪學院院長惠空法師和西蓮淨苑住持惠敏法師之托，到道安法師的故鄉祁東縣，及與他有關的寺院如歧山仁瑞寺，衡陽雁峰寺、佛國寺，南岳祝聖寺、南台寺，長沙開福寺等地進行田野調查，力圖從僧人傳記、碑刻等資料中，解讀道安法脈源流之謎。在湖南省佛教協會副會長、祁東萬福寺住持大智法師的幫助下，我們得知大智之師父天順法師（1917—2003）屬乘雲宗南峰堂；後來，文平志從湖南圖書館查到默庵法師編《重修乘雲宗譜》（民國抄本，下稱宗譜）。2010 年，仁瑞寺又發現《南峰寺譜》，證實台灣松山寺開山之祖道安法師與南岳乘雲宗這個鮮為人知的宗派關係密切。」

調查所獲的內容為以下三點：

（一）乘雲宗是發端於梁天監年間的一個有相對獨立、完整傳承系統，有自己特色的中國佛教宗派。其祖庭為始建于梁天監十二年(513)的衡陽雁峰乘雲寺。

---

<sup>32</sup> 侯坤宏、卓遵宏訪問，《六十感恩紀·惠敏法師訪談錄》，台北：國史館，2014 年，頁 78。

(二) 台北松山寺、西蓮淨苑，均源于乘雲宗。今衡陽雁峰寺、小羅漢寺、仁瑞寺、圓覺庵、南岳祝聖寺、大善寺、丰陽金錢山寺、廣西全州湘山寺等，均有乘雲宗的數千傳人，與乘雲宗有密切的法緣關係。

(三) 乘雲宗後來如何與臨濟、曹洞融彙，待考。<sup>33</sup>

根據以上考察資料，西蓮淨苑的法脈源流可追溯至乘雲宗，該宗始祖為梁朝弘宣尊者，並於梁武帝時賜名「乘雲」。傳承關係方面，根據《重修乘雲宗譜》所載，乘雲宗發端於南朝梁武帝天監十二年（513），創宗於唐玄宗天寶元年（742），後來雖與臨濟、曹洞、淨土有融合，但仍保留了獨立的法系傳承，其法脈至今未斷。清末民初享有盛譽的法空、恆志、默庵、淡雲、道安等禪師都是乘雲宗的傳人。其中，默庵自稱為乘雲宗第三十五代，而台灣松山寺的開山法師道安則為乘雲宗第三十九代。<sup>34</sup> 明確揭示了西蓮淨苑的法脈源流與乘雲宗的深厚關聯，確認了西蓮淨苑法脈的來源。

另外，關於立派偈頌上語的流傳內容，略有不同。王傳宗、徐孫銘、文平志等經過考察，綜合相關資料，整理說明如下：

唐天寶元年(742)，律師範化奉教重修乘雲寺。範化，字莊儀，金陵陳氏子。性相之學靡不綜貫，然達摩別傳之旨未克釋諸懷。一日讀《弘宣語錄》有省，遂嗣其

<sup>33</sup> 侯坤宏、卓遵宏訪問，《六十感恩紀·惠敏法師訪談錄》，2014年，頁085。

<sup>34</sup> 徐孫銘，〈南岳乘雲宗——一個鮮為人知的佛教宗派〉，湖南省社會科學院哲學所。徐孫銘自2002年以來，為了弄清台灣松山寺高僧道安法師的法脈傳承，我們受台灣慈光禪學院院長惠空法師和西蓮淨苑住持惠敏法師之托，到道安的故鄉祁東縣，及與他有關的寺院如岐山仁瑞寺，衡陽雁峰寺、佛國寺，南岳祝聖寺、南台寺，長沙開福寺等地進行田野調查，力圖從僧人傳記、碑刻等資料中，解讀道安法脈源流之謎。在湖南省佛協副會長、祁東萬福寺住持大智法師的幫助下，我們得知大智之師父天順法師(1917—2003)屬乘雲宗南峰堂;後來，文平志從湖南圖書館查到默庵法師編《重修乘雲宗譜》(民國抄本，下稱宗譜)。2010年，仁瑞寺又發現《南峰寺譜》，證實台灣松山寺開山之祖道安法師與南岳乘雲宗這個鮮為人知的宗派關係密切。西蓮淨苑資訊網，[https:// seelandboya.org/about/\(2024/2/6\)](https://seelandboya.org/about/(2024/2/6))

法，顏其居曰「師宣」。唐天寶元年(742)，奉敕重修乘雲寺。後講般若經，有天樂鳴空之徵。由是，湘東錙白皈依者中，始立法派偈曰：

紹妙惟傳言，守師齊嗣祖。覺常慧正法，道悟真空理。

大定開源性，光明照海崇。通玄無上士，普繼永昌隆。

德智欽承化，宏宗胤善良。慈超修萬行，世代如天長。<sup>35</sup>

根據智諭法師弟子惠敏法師所說，此偈稱「立派偈」，與智諭法師所說「續派偈」稍有不同。「續派偈」曰：

紹妙惟傳言，守師齊嗣祖。覺常惠正法，道悟真空理。

大定開源性，光明照海崇。通玄無上士，普濟永昌隆。

德智欽承化，宏宗徹善良。慈超修萬行，世代如天長。<sup>36</sup>

「立派偈」與「續派偈」不同處為，「覺常慧正法」的慧作惠、「普繼永昌隆」的繼作濟、「宏宗胤善良」的胤作徹，其餘完全相同。稱「立派偈」，當屬最早之稱呼，「續派」為後續之意。乘雲宗由此成立，范化為第一世，尊弘宣為始祖。早于臨濟義玄（787-866）和曹洞開宗（859）約120年或更早（359年以上）。<sup>37</sup>

## 二、承師遺志 弘法利生

道安法師的僧才培育、護持僧眾與對佛教界的熱切關心，讓智諭法師深刻感受到師父的大悲心，58年（1969）冬遵道安長老囑咐，至五指山靜修。披閱《圓覺經》至「諸佛世界，猶如空華，亂起亂滅。」淚流不止，頓有所悟。後至樹林光明寺閱藏，擬禁足三年，因緣不具，未能如願。又奉道「道安長老之命，至日月潭

<sup>35</sup> 侯坤宏、卓遵宏訪問，《乘雲宗譜》的發現《六十感恩紀·惠敏法師訪談錄》，2014年，頁80-81。

<sup>36</sup> 釋慧蓮，〈傳臨濟正宗第四十八世〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001年，頁6。

<sup>37</sup> 侯坤宏、卓遵宏訪問，《乘雲宗譜》的發現《六十感恩紀·惠敏法師訪談錄》，2014年，頁80-81。

玄奘寺，任職當家。60年（1971），任《獅子吼雜誌》主編。61年（1972）2月，依「道安長老指示，正式接辦松山寺第三屆「北區大專佛學講座」，栽培青年。

在道安法師圓寂之後，智諭法師無比哀傷將師父為佛教奉獻之德行，行文紀念！

〈憶恩師往事〉：

恩師道公上人，慈悲喜捨，隨緣設化。不憎惡人，不念舊惡。臨事不慮艱鉅，總以不變隨緣擔之。不計成敗譽毀，總以隨緣不變承之。偉哉上人！道德之隆，至於無相，不讓菩薩，直追法王，智諭愚昧，仰欲讚歎，俯愧筆拙。<sup>38</sup>

智諭法師對於恩師的讚嘆恩師的仁慈胸懷與處變不驚的智慧，顯示出道安法師在修行中的卓越成就。面對恩師的慈悲大德，智諭法師自愧筆拙，但同時表達了對恩師的深切敬仰。

智諭法師視師恩如同重於泰山，用行動詮釋了對師長的敬重之心。他說：

憍慢便是不敬三寶，不孝父母，不敬師長。恭敬心是一切善的根本。<sup>39</sup>

DILA Dharma Drum Institute of Liberal Arts

足見他對師道尊重的重視程度。為紀念恩師道安長老圓寂十週年紀念日，智諭法師曾在著作《池畔蓮鈔》中撰文「西蓮西蓮」一篇，<sup>40</sup> 懷念先師的風範，讚嘆其對佛教的卓越貢獻。文中流露出對道安法師傳承佛陀薪傳、延續眾生慧命的大悲胸懷，以及創辦佛教雜誌、培育後進僧俗的遠見卓識，深受感動並產生了深遠影響。藉此文，智諭法師虔心紀念恩師，體現了對師恩難以回報的虔誠心意。

智諭法師矢志不渝，致力延續道安老人的遺志，早年在松山寺負責大專佛學講座，為培育佛教青年貢獻心力而獅子吼。隨後創建西蓮淨苑，不辭辛勞，遍灑甘露法雨，潤澤有緣眾生。智諭法師在文字寫作方面勤耕耘，出版多部著作，以文字宣

<sup>38</sup> 釋智諭，《道安長老紀念集》，台北：西蓮出版社，1978年，頁89。

<sup>39</sup> 釋智諭，《佛七講話（一）》，台北：西蓮出版社，2002年，頁186。

<sup>40</sup> 釋智諭，《池畔蓮鈔》，台北：西蓮出版社，2006年，頁195。

揚佛教真理。在 1984 年，為培育僧才，帶領住眾修學經法。<sup>41</sup> 後來因緣具足，信眾將佛法弘傳國外，裨益群生。智諭法師毫不保留地奉獻自己的智慧，終生以弘法利生為己任，他體現出對師恩永難報答的虔誠感恩之心，用實踐宏揚佛法教化眾生的具體行動，表達對恩師最崇高的敬意。

### 第三節「梵淨山」西蓮淨苑

#### 一、開山因緣

智諭法師於 1972 年，因恒一法師讓售給智諭法師一塊山地，法師打算起間茅蓬念佛，遂向恩師道安法師請假三年。道安法師耳提面命：

請假三年，我不希望你在外邊趕經懺！如果道糧不繼，只管關起門來念佛，自有龍天護法。<sup>42</sup>

因此，1972 年端午節後，智諭法師花費十萬元在三峽購下約四百五十坪的竹園，規劃蓋道場。<sup>43</sup> 當年智諭法師創辦西蓮淨苑時，一開始條件實在簡陋。僅僅是在路口樹身上釘了一塊寫著「梵淨山西蓮淨苑」的木牌，就算是完成了全部的晉山典禮（十一月完成晉山典禮）。沒有房舍，最初只是打算搭建一間簡易的茅草房子。智諭法師寫明信片請來會蓋土牆的陳老闆商議，但對方聽說只是蓋個草寮，便面露難色說自己不會。最終還是智諭法師自己動手，向里長請准許後，和大家共同利用山上的竹子和茅草，手忙腳亂地搭起了一間草寮。這間草寮用處多樣，念佛時可鋪上坐墊打坐，上課時則排開課桌當講堂，用齋時又可擺上飯桌變做齋堂。夜裡更是僧眾的寮房，偶有客人也就在此接待。智諭法師稱這草寮為「圓通寶殿」。牆

---

<sup>41</sup> 釋慧道，〈智諭老和尚圓寂紀念集〉，2001 年，頁 11。

<sup>42</sup> 釋慧蓮，〈和尚行狀〉《智諭老和尚圓寂紀念集》。2001 年，頁 1-2。

<sup>43</sup> 釋智諭，〈西蓮西蓮〉《池畔蓮鈔》，2006 年，頁 366。

壁屋頂都有洞透天，形象「法體圓通」、「妙用圓通」之境。唯一美中不足是雨漏和採光不良。

即便如此簡陋環境，智諭法師仍高興有個講經之所，特意在門口掛了「佛教青年念佛會」的木牌，表明「人窮法不窮」。有一天下午，弟子慧修告知明天來的人多，米和菜錢都沒了。智諭法師當機立斷說「煮稀飯」、「我到菜園採空心菜去」。從這個小小插曲，可見創辦之初的種種艱辛，但法師仍於艱難之中保持樂觀開朗的胸懷。<sup>44</sup>

西蓮淨苑宗旨為：

弘揚大乘 專修淨土

護法安僧 弘化利生

嚴持重戒 善識開遮

但務實質 不重形式

採擇各宗 修學並重

四眾和合 續佛慧命

法鼓文理學院  
DILA Dharma Drum Institute of Liberal Arts

智諭法師創立「西蓮淨苑」的目標為：年輕人的佛學院、壯年人的弘法堂、老年人的養老院、往生後的安置處。建立以「護法安僧，弘化利生」，不計個人利害的道場。<sup>45</sup> 主要核心為弘揚大乘佛法，特別專注於淨土法門的修習。精進辦道護持正法和護持僧團，同時致力於利益廣大眾生。在修行上，嚴格持守戒律，並善於辨別應做與不應做之事。智諭法師重視實質內涵，不拘泥於形式主義。在法門上，廣泛吸收各宗精華，理論學習和實修並重。智諭法師勉勵四眾弟子能夠和合共處，傳承佛陀的慧命。

智諭法師創建西蓮淨苑歷經艱辛。一開始只有一塊簡陋的木牌和一間葦路藍縷的草寮，環境非常簡陋。但他從未被這些外在條件所困擾，心存慈悲喜捨，努力

<sup>44</sup> 釋智諭，《池畔蓮鈔》，台北：西蓮淨苑出版社，2006年，頁368-369。

<sup>45</sup> 釋慧觀，〈以法為親〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001年，頁145。

實踐「護法安僧，弘化利生」的宗旨。法師以樂觀開朗的胸懷對待一切困難，雖然資源有限，但仍然盡心盡力為眾生服務。

西蓮淨苑的創建過程體現了智諭法師對佛法的虔敬，以及對眾生的大悲憫憐之心。正是秉持著這種利他精神，淨苑才能在艱困環境中慢慢發展壯大，成為一處專修淨土、護持戒律的道場。並編輯三部藏，如：《淨土藏彙粹》、《般若藏彙粹》、《南山律學辭典》等，<sup>46</sup>內容淵博精深。智諭法師以弘一律師為楷模，專精戒律、律紹南山傳統，尤其《南山律學辭典》一書填補了長久以來佛教辭典的空白，充分體現了他對戒律的虔重看重。<sup>47</sup> 整個淨苑的修行目標都植根於「不為自己求安樂，但願眾生離苦」的菩薩精神貫穿淨苑的宗風。可以說，智諭法師以自身的言行踐行了這一宗旨用生命實踐了佛陀的教誨，為當代佛教留下了難能可貴的典範。

## 二、弘法活動

西蓮淨苑自創建之初即致力於弘揚佛法，平時講經，每年春、秋兩季各有四期佛一，冬季打四期佛七。淨苑的佛七活動起源於民國 1974 年，當時處境艱困，智諭法師卻以無私精神舉辦佛七，後來改於夏天舉辦修學會，冬天舉行佛七。智諭法師說：

近年來本省佛教界，打佛七的風氣很盛。這不能不歸功於煮雲老法師。老法師領導精進佛七不遺餘力，並且儀規可式，足為典範。所以我對老法師領導精進佛七，非常敬仰。本苑為淨土道場，故久有打佛七之心。只是茅屋一椽，未堪容足，是以唯有仰聖容而興歎！直至民國六十三年，總算有了一間像樣的房子。於是不揣簡陋，興沖沖地打了第一次佛七，以後每年都打幾次佛七。剛開始時，無論冬夏都有舉辦。以後因為本苑每年結夏，同時天氣炎熱多有

<sup>46</sup> 西蓮淨苑編輯組，〈淨苑歷史〉《蓮風法語 26 年》，1998 年，頁 44-45。

<sup>47</sup> 徐孫銘，〈南岳乘雲宗——一個鮮為人知的佛教宗派〉，湖南省社會科學院哲學所。西蓮淨苑資訊網，[https:// seelandboya.org/about/\(2024/2/6\)](https://seelandboya.org/about/(2024/2/6))

不便。於是夏天改辦修學會，佛七便改為冬天舉行。本苑佛七是模倣靈巖山的儀規，並參照善導和尚以念佛為主。<sup>48</sup>

1973 年舉辦圓覺經修學會，接引大專青年學子前來修學。淨苑為淑導俗世、淨化人心，於 1973 年成立「大專青年念佛會」（1973 年至今），而西蓮淨苑「大專青年念佛會」之前身是松山寺道安法師所主持的「北區大專佛學講座」（民國 60~63 年共 7 屆）。當時為克服學習與教學的障礙，發展出小組的教學，漸漸形成學長制度，以培養青年成為佛教人才、接引大專青年學佛 為目標。<sup>49</sup>

從 1971 松山寺「北區大專佛學講座」開始，至西蓮淨苑「大專青年念佛會」，一直到 2000 年老和尚圓寂，前後與大專學佛青年實際生命互動經驗共歷時約 29 年。自 1982 年開始，智諭老和尚著手疏經典，筆耕不輟，流傳法寶 68 本。同年成立「西蓮印經會」，現為「西蓮淨苑出版社」，並出版諸法師的著作，包括現任住持惠敏和尚的「蓮風集」系列叢書，淨土藏、般若藏、南山律學辭典等。<sup>50</sup> 於 1986 年，智諭法師創立了三峽、板橋講堂，並陸續在樹林、桃園、土城等地成立講堂，為當地居士提供修行的場所。

此外，淨苑每年舉辦法會，提供蓮友上山共修機會，包括觀世音菩薩聖誕、清明法會、浴佛法會、五戒研習會、中元法會、報恩念佛法會、年終供佛普濟、蓮池會等。藉由這些法會活動，讓更多人受惠，實踐法師的弘法利生理念。<sup>51</sup>

---

<sup>48</sup> 釋智諭，《佛七講話（一）》，2002 年，頁 23。

<sup>49</sup> 西蓮淨苑編輯組，〈大專青年念佛會〉《蓮風法語 26 年》，台北：西蓮淨苑出版社，1998 年，頁 58-59。

<sup>50</sup> 西蓮淨苑資訊網，[https:// seelandboya.org/about/\(2024/2/6\)](https://seelandboya.org/about/(2024/2/6))

<sup>51</sup> 西蓮淨苑資訊網，[https:// seelandboya.org/about/\(2024/2/6\)](https://seelandboya.org/about/(2024/2/6))

### 三、慧命延續

在西蓮淨苑的僧團中，剃度弟子多人，直至 1990 年，僧團共剃度 90 餘位弟子出家，如 1973 年的惠生法師、1979 年的惠敏法師。智諭法師以慈悲心展開「護法安僧」，以及「弘化利生」的願行，帶領四眾弟子，歷 26 年，於 1998 年卸下住持之位。在 1998 年浴佛節，由惠敏法師接任第二代住持，舉行晉山陞座典禮。

智諭法師栽培弟子不遺餘力，惠敏法師自學佛的過程中，從智諭法師這裏曉得有念佛三昧，對於證得念佛三昧的詳細過程及具體修行方法，很想去了解。如果直接從淨土經論裡面找出這些線索，有時候比較不容易。因此，在智諭法師的同意下，前往東瀛深造，以驚人的速度在兩年內獲得碩士學位，並在三年內取得博士學位。

<sup>52</sup> 1992 年學成，於六月二十八日回國，智諭法師即宣佈惠敏法師為副住持（1992-1998，38-44 歲）。<sup>53</sup>

惠敏法師承襲先師的教誨，建立僧團制度，堅定不移地弘揚正法，在 1998 年接任西蓮淨苑第二代住持。為推廣佛法與教育，2000 年惠敏法師成立了「財團法人西蓮教育基金會」，2001 年「智諭老和尚教育紀念基金會」。於 2009 年提出「社區淨土」的理念，秉持著「心淨、行淨、眾生淨、佛土淨」的淨土行。以菩提心的「三願、六行」為指引，學習六種菩薩行，致力成就眾生，莊嚴淨土。為因應社區化需求，成立「西蓮學苑」和「社區淨土推廣教育委員會」，協助西蓮淨苑的相關活動，推動「社區淨土」、「三願六行」、身心健康「五戒」、終身學習「五戒」，並倡導以良心創業的「社會企業」公益活動。在 2022 年，他領導西蓮淨苑「傳授菩薩戒」等弘法利生工作。<sup>54</sup>

---

<sup>52</sup> 西蓮淨苑編輯組，〈獨一無二的新住持人選〉《蓮風法語 26 年》，台北：西蓮淨苑出版社，1998 年，頁 17。

<sup>53</sup> 侯坤宏、卓遵宏訪問，〈西蓮淨苑的工作〉《六十感恩紀·惠敏法師訪談錄》，2014 年，頁 70-71。

<sup>54</sup> 西蓮淨苑資訊網，[https://seelandboya.org/about/\(2023/08/026\)](https://seelandboya.org/about/(2023/08/026))。

2022 年是淨苑創建 50 年，惠敏法師在紀念活動籌備中提出「勿忘初心，利人利己，感恩五十，迎向一百」的指引，同時發起籌建「西蓮博雅教育館」。惠敏法師說明籌建『西蓮博雅教育館』的緣起：

面臨「雙 A ( AI 人工智能 + Aging 高齡化 ) 時代」的挑戰，以「雙 B ( BI 基本收入 + BL 基本[健康]生活型態 ) 」的因應會更有長遠效果。例如：推行「博學：終身學習」與「雅健：身心健康」之維持基本『智能、體能』生活型態 ( Basic Life styles ) ，可以減少個人與社會經濟負擔，並結合社區發展，提升各種社群的服務智能與體能，形塑「公民博雅文化」，增進大眾的生活品質與公民素養，更有長遠效果。例如：推行『博學：終身學習』與『雅健：身心健康』之維持基本『智能、體能』生活型態 ( Basic Life styles ) ，可以減少個人與社會經濟負擔，並結合社區發展，提升各種社群的服務智能與體能，形塑『公民博雅文化』，增進大眾的生活品質與公民素養。<sup>55</sup>

惠敏法師以豐富的學識、卓越的領導力和深厚的佛法修行的領悟，延續了恩師「護法安僧，弘化利生」的願行。在禪觀和禪修方面亦繼承其師祖，並有禪一、禪二、禪七和念佛禪等方面的創造。<sup>56</sup> 並擔當了推動西蓮淨苑持續發展及弘揚佛法的責任與使命。惠敏法師在著作中說：

有關淨苑的「未來展望」的目標，可分為「基本目標」與「中長程目標」。「基本目標」為：以師父所揭櫫的「少有所學、壯有所用、老有所安、往生有所安排」的理念為基本。希望能讓師父有個快的晚年，讓每個住眾都能夠在道場安心的「內修外弘」。在人際關係上，四眾弟子應學習「尊重」、「信任」、「善意」的精神，以產生良性互動關係。讓大眾都能夠發揮當初學佛、

<sup>55</sup> 釋惠敏，博雅教育館：Huimin's blog 惠敏法師部落格，(2023/08/26)。

<sup>56</sup> 徐孫銘，〈南岳乘雲宗——一個鮮為人知的佛教宗派〉，湖南省社會科學院哲學所。西蓮淨苑資訊網，[https:// seelandboya.org/about/\(2024/2/6\)](https://seelandboya.org/about/(2024/2/6))

出家的本願，清涼自在的自度度人，讓淨苑成為每個人「自己在戰勝自己」的菩提道場，依此建立四眾和合與實踐佛道的道場。<sup>57</sup>

此外，法師將淨苑的「中長程目標」的目標設為：「將淨苑的僧伽教育部進一步發展，計劃創建『淨土學苑』，透過結合傳統叢林教育與現代教育理念，建立一套完整的課程體系，包括課程的規劃、師資的培養與延聘、學生事務等制度。

「淨土學苑」的成員構成將保留師徒制的系統，同時也開放部分機會給十方有心、有緣的學子，讓他們在一段時間內來到淨苑學習，最終將所學知識與智慧散播出去。這樣的設計不僅有助於原有住眾的不斷學習與成長，也有助於推動教學、教材、教具、設備的不斷更新與提升。各地的講堂，一方面保留共修、聽經、學法的傳統，進而引入推廣教育或成人教育的理念。這將有助於提升佛教在社區中的影響力，並與政府各項福利制度形成協同作用。

淨苑的「淨土學苑」和講堂的「西蓮學苑」，配合政府的社區改造方案，結合佛教與非佛教資源的方法，有望在三峽附近地區建立一個佛教寺院福利社區。如古德所說的「願將娑婆三千界，遍植西方九品蓮」的理念。<sup>58</sup>

智諭法師一生致力於護持正法、安僧利生，培育了許多傑出的法嗣。惠敏法師承接智諭法師的理念和教誨，矢志不渝地護持正法、利生濟世。為西蓮淨苑制定了完善的發展藍圖。將智諭法師「弘揚大乘佛法、專修淨土法門」的理念忠實傳承與創新實踐。惠敏法師以自身的卓越才能，對西蓮淨苑的規劃，從傳統叢林教育到未來社會發展趨勢，有著高瞻遠矚的縝密計畫，將智諭法師的偉大理想推向了更高的層次，使西蓮淨苑佛法綿延不絕，利樂更多有情眾生。

---

<sup>57</sup> 釋惠敏，〈未來展望〉《蓮風法語 26 年》，1998 年，頁 161。

<sup>58</sup> 釋惠敏，〈未來展望〉《蓮風法語 26 年》，1998 年，頁 162。

## 第四節 小結

在佛教僧團中，傳承與發展的歷程是一條承先啟後的法脈之路。道安法師在面對生死、困難充滿定力與攝受力，是眾生的榜樣。智諭法師深受其教誨，並在《池畔蓮鈔》中以「西蓮西蓮」一篇，對先師表示懷念與感恩。

智諭法師，為培育佛教青年貢獻心力，啟建「大專青年念佛會」。他在修學經法和推廣佛法方面不遺餘力，以豐富的著作和為法忘軀的精神，在西蓮淨苑延續了道安法師的弘教精神。對於各區講堂的創建亦是利益無量的眾生聽經聞法，這些都是對佛法的堅守與發揚。

惠敏法師，在禪觀和禪修方面傳承道安法師的智慧，並承接了智諭法師的「護法安僧，弘化利生」的願行，在西蓮淨苑的發展中，將佛法的智慧融入當代社會。在「未來展望」一文中提出的基本目標和中長程目標，以建立更全面的佛教教育體系和佛教寺院福利社區。

道安法師、智諭法師和惠敏法師，三位法師的法脈的傳承，以智慧與慈悲共同構成了佛教的佛門龍象，將佛法的智慧深植社會，持續發揚光大，讓每一個眾生都能夠在佛法的指引下走向光明之路。期盼西蓮淨苑法脈能夠綿長傳承，為眾生帶來無盡的福慧。



### 第三章 性緣思想與念佛實踐

智諭法師開山以來的近三十年歲月裡，以捍勞忍苦的精神，不懈地講經說法，使攝化之四眾弟子逐漸增加，淨土門庭日益繁榮。法師在修學佛法的道路上，以身作則，帶領著大眾專注於解行並重的修行之中。法師深入「緣起性空」二諦之理，依循般若法理會通諸經，闡揚念佛求生淨土的深刻含義，為信徒們揭示了佛法的精髓。<sup>59</sup>

在松山寺的大專佛學講座上，智諭法師以《心經》和《金剛經》，交替開設學期授課。引導學生深入探索般若智慧的奧妙。隨後法師更有《緣起法泛談》、《般若義理的探究》、《性緣問題之申論》等一系列思想體系的撰述，深入緣起法、深入諦理，深入無性隨緣隨緣無性。他的主編之作《般若藏彙粹》更是幫助看經演教者能真俗不二，理事圓融。<sup>60</sup>

智諭法師說：「我寫過兩本書，一本《緣起法泛談》，一本是《般若義理的探究》，和這本《性緣問題之申論》，說句世間法的話，這三本書是一個思想體系的開展。」

<sup>61</sup> 而這一個思想體系就是性緣思想，也就是二諦思想。<sup>62</sup>

智諭法師說：

理屬第一義諦，事屬世諦。於凡說事，於聖明理。全理成事，全事在理。

一理空寂，不礙事相宛然；事相紛陳，原是一理空寂。如此性空即是緣

起，緣起即是性空，謂之二諦。<sup>63</sup>

---

<sup>59</sup> 西蓮淨苑資訊網，[https:// seelandboya.org/about/\(2024/2/6\)](https://seelandboya.org/about/(2024/2/6))

<sup>60</sup> 智諭和尚圓寂讚頌暨茶毗奉安委員會，〈和尚行狀〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001年，頁3。

<sup>61</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，台北：西蓮出版社，1988年，頁205。

<sup>62</sup> 釋惠謙，〈智公上人與性緣思想〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，台北：西蓮出版社，2001年，頁119。

<sup>63</sup> 釋智諭，《般若義理的探究》，2001年，頁203。

二諦即是「世俗諦」和「勝義諦」。「理」屬於勝義諦，指的是絕對的真理，超越認知和語言；而「事」則屬於世俗諦，指的是現實世界中的一切現象。對於凡夫而言，只能體會和了解事相的世俗面；但對於已開悟的聖者，則能夠洞徹理的勝義面。然而，理與事並非截然分開，而是相互融合、相互依存。一切事物現象雖然看似紛陳多樣，但其根本實相皆由同一真理所成，猶如波浪紛湧，但整個大海皆為一體。反之，絕對的真理也不是超然遙不可及，而是切切實實存在於每一事物現象之中。

這種理與事的相互融合、不可分割，即是「性空緣起」的道理——一切事物的本質都是空性，但空性的顯現也必借助緣起的條件。性空和緣起實為一體兩面，所以被稱為「二諦」。

智諭法師用二諦思想貫通三藏十二部經，<sup>64</sup> 所以性緣思想是智諭法師的重要思想。《緣起法泛談》、《般若義理的探究》、《性緣問題之申論》等三本書雖是同一思想體系，但《般若義理的探究》書中《般若波羅蜜多經》，最主要是在在闡釋諦理；<sup>65</sup> 而《緣起法泛談》書中法師泛談緣起，說明教義，又顧及凡夫事修；<sup>66</sup> 《性緣問題之申論》一書師說明性緣的思想與應用問題。<sup>67</sup> 所以智諭和尚說三本書是同一思想體系，皆是闡述「緣起」「性空」的性緣思想。但因篇幅、能力有限，論文對《性緣問題之申論》一書為主，其他為輔進行研究和探討。

另外，智諭法師在闡釋性緣思想的同時，也將其融會貫通於佛法修行實踐，尤其是「稱名念佛」一門。法師指出，緣起是世俗諦的層面，所以念佛實踐也是借助于有為緣起條件，專注於佛號聲音等有形相狀。然而，持續精進念佛，漸能離相離念，返本還源，證入無生無相的空性境界，即是第一義諦的徹見。因此，智諭法師

---

<sup>64</sup> 釋慧秀，〈文殊只這個 何處覓彌陀〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001年，頁7。

<sup>65</sup> 釋智諭，《般若義理的探究》，2001年，頁203。

<sup>66</sup> 釋智諭，《緣起法泛談》，台北：西蓮出版社，1986年，頁117。

<sup>67</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁270。

認為緣起實踐並非與性空相違，而是逐步導向最終的空性證悟。二者並非對立，而是相互融通、環環相扣。這正體現了性空緣起一體兩面的理念。

智諭法師一生虔心執持「稱名念佛」，正是期望藉此法門，由淺入深，最終達至解脫自在。因此，如何將「阿彌陀佛」佛號融會貫通於性緣思想之中亦是本章探討的重點內容。

## 第一節 性緣思想的內容

智諭法師對「緣起」「性空」的性緣思想的講解呈現於多本著作當中，<sup>68</sup> 其中，《性緣問題之申論》一書可視為法師性緣思想的代表作。在此書中，智諭法師系統地闡釋了「性空」與「緣起」的思想的含義和內在相互關聯。

智諭法師認為，性空與緣起實為一體兩面，不可分割。緣起是現象世界的表象層面，性空則是第一義諦的本體層次。表象世界雖有無常變化的緣起過程，但其根本實則是無自性的空性。<sup>69</sup> 所以「無性即是緣起，緣起即是無性」。性與緣相互依存、不可分離，正如二諦思想所說「理事無礙」、「事事無礙」。<sup>70</sup>

智諭法師闡述三世（過去、現在、未來）皆為假立，相互依存。理解假立本質，即可認識其依他起性，進而了悟「無性即是緣起，緣起即是無性」。無性則入圓成

---

<sup>68</sup> 釋智諭，《思益梵天所問經尋繹》《大乘遍照光明藏無字法門經講記》《大方廣寶篋經蠡測》《諸法無行經淺解》《勝鬘師子吼一乘大方便廣經講記》《佛說幻士仁賢經講記》《文殊師利所說不思議佛境界經釋義》《大方廣圓覺修多羅了義經述要》《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經拾遺》《佛藏經描仿》《維摩詰所說經句解》《維摩詰所說經講記》《大方廣圓覺修多羅了義經修學記》《大佛頂如來密因修證了義諸菩薩萬行首楞嚴經講記》《文殊師利所說般若波羅蜜經釋要》《般若波羅蜜多心經講記》《金剛般若波羅蜜經講記》《勝天王般若波羅蜜經邯鄲記》《中論講記》《十二門論隨解》《緣起法泛談》《諦理變蒙》《大法鼓經解義》《金剛三昧經一波記》《大方等大集經賢護分通義》《池畔蓮鈔》《蓮鄉集》《佛七講話》《佛說觀無量壽佛經疏玄義分修學記》《夏雨清涼》《夏雨清涼節要》《側聞散記》。以上這幾本法師的著作，皆有闡述「緣起」「性空」的性緣思想。中華電子佛典協會及法鼓佛教學院合作完成，<http://dev.dila.edu.tw/zhiyu/>。（2023/12/15）。

<sup>69</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁223。

<sup>70</sup> 釋智諭，《般若義理的探究》，2001年，頁219。

實性，圓滿成就一切法。三世既空，神我、六根、六塵、六識皆空，無有分別。一切法畢竟空的含義是：「法無性故性空，隨緣假有；假有非實，亦空。緣起與性空皆空，是為畢竟空。」<sup>71</sup> 智諭法師在著作《大法鼓經解義》中說明眾生執著的「我」是緣起假有，不自在。眾生因緣所生，無自性，若能了悟緣生無性，即可入圓成實性。此性以無性為性，能生萬法又無自性，是為妙有。眾生執著假我為實，迷於依他起性，成為遍計執性，違背圓成實性，陷入虛妄顛倒。若理解無性緣起，放下執著，才能體悟真正的自在。<sup>72</sup> 智諭法師主編《般若藏彙粹》，幫助看經演教者能深入經藏、明瞭「性空」與「緣起」真俗不二，理事圓融。

智諭法師將這一性緣觀貫通於佛法修行實踐，尤其體現在「稱名念佛」一門。他認為，初階修行是借助於佛號聲音等有為緣起，專注於此；繼而能離相離念，返本還源，證入無生無相的空性境界，即是第一義諦的體現。<sup>73</sup> 由此可見，初階的緣起實踐，導向最終的性空證悟，二者並非對立，而是相互融通。<sup>74</sup> 智諭法師說：「願為彌陀孤臣」，對淨土法門之弘揚，不遺餘力。凡有說法，皆歸念佛。凡有撰述，皆歸念佛。《佛七講話》中，「現在開始念佛」成為名言，與阿彌陀佛「現在說法」相應。主編《淨土藏彙粹》，俾助淨土行人能信願具足，持名念佛。<sup>75</sup> 持名念佛是將心專注於一聲佛號時，雖是在進行緣觀，但實際上是在直觀自心本性。通過持續不斷的念佛，以佛號為所緣，但最終目標是直觀心性，進入第一義諦。「持名念佛」巧妙地運用了二諦法，以世俗諦（緣起）為方便，最終目的是體悟諸法實相，了悟佛號與自性的不二。在念佛過程中逐步從有相入無相，從俗諦通向真諦。這種理解和實踐使念佛成為融通二諦的殊勝法門，讓我們可以逐漸認識到自心本性與佛無二無別。

---

<sup>71</sup> 釋智諭，《中論講記》，台北：西蓮淨苑出版社，2004年，頁265～266。

<sup>72</sup> 釋智諭，《大法鼓經解義》，台北：西蓮淨苑出版社，2002年，頁192。

<sup>73</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁219。

<sup>74</sup> 釋智諭，《般若義理的探究》，2001年，頁219。

<sup>75</sup> 西蓮淨苑追思讚頌委員會，〈和上行狀〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001年，頁3。

智諭法師在《性緣問題之申論》中，深入闡發了「性空緣起」一體兩面的內在關係，並將之融會貫通於修行實踐之中，展現了高深的理論體悟。這不僅為佛教性緣思想提供了新的理路，更為修行人對道理體悟提供了指引。

## 一、「緣起」、「性空」要義

性緣思想就是二諦思想，真諦指的是性空，俗諦則是緣起，「性空緣起」強調事物的本無自性；而「緣起性空」則強調現象界一切的存在是由眾多的因緣緣起的，如夢幻泡影一般，而且是空性的。智諭法師說：

一切法都歸二諦。緣起法就是二諦。緣起無性，真諦；無性緣成，俗諦。佛說法，不離二諦。真諦是理，俗諦是事。<sup>76</sup>

所有的法都可以分真諦和俗諦。真諦指的是事物的本質是無自性，即空性；俗諦指的是事物在因緣條件具足時顯現。佛陀的說法是不離二諦的。

智諭法師將般若的「緣起」「性空」的要義在著作中闡述得鉅細彌遺。智諭法師說：

《中論》所闡述者，因緣即空，空即因緣。一切法無非因緣生，一切法無非是空義。空是第一義諦，因緣生是世諦。<sup>77</sup>

《中論》指出一切現象的真實本質是空性，「因緣即空，空即因緣」意味著因果關係與事物的空性是密不可分的。一切現象都是由無數的因緣造成的，因此它們沒有固定的實體或獨立存在的本質。這種無常、無我、無實的本性就是所謂的「空」，所以緣起性空。法師闡述：

---

<sup>76</sup> 釋智諭，《側聞散記》，台北：西蓮淨苑出版社，2010年，頁192。

<sup>77</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁229。

而般若所明緣起精義，是一切不可得，謂之畢竟空。緣起非有，則有不可得；性空非無，則無不可得。而不可得亦不可得。有不可得，則不礙性空；無不可得，則不礙幻有。不可得亦不可得，則不礙緣起性空二者宛然。<sup>78</sup>

如果沒有緣起，就無法有任何事物的存在，因此有的存在是相對。同時，性空並不是一種不存在，而是指一切都沒有固有的、永恆的本質。因此不可得既不是有，也不是無，而是超越二元對立，所以緣起不礙性空，性空不礙幻有。

智諭法師認為二諦融通的道理極為深奧。真諦與俗諦並非對立，而是相互融合、相互依存的關係。真諦是俗諦的本質，俗諦是真諦的展現。體現了事理無礙的道理，更深一層還揭示了事事無礙的境界。這種主伴圓融的關係，源自於色即是空、空即是色的根本真理。真俗二諦的圓融無礙，正如同色空不二的道理，揭示了世間萬法的本質。<sup>79</sup> 接下來將智諭法師的性緣思想在諸宗派中的應用展開說明，依此對於智諭法師的性緣思想提供更多面向與深刻的理解。

## 二、諸宗性緣思想



首先說明性緣思想的基本理論，作法與無作法。智諭法師說：「一切諸法，不外作與無作法二種形式。」<sup>80</sup> 作法有生滅相，為用，此乃性空緣起也，無作法無生滅象，起性空也。理事無礙、事事無礙等一切佛法，皆不出此原理。<sup>81</sup> 作法和無作法之間是體用不二。看似形式上不同，實際上它們是不可分割的。在佛教中常被稱為「不二法門」。

以下說明智諭法師對個別諸宗性緣思想：

<sup>78</sup> 釋智諭，《緣起法泛談》，台北：西蓮出版社，1986年，頁42。

<sup>79</sup> 釋智諭，《側聞散記》，2010年，頁193。

<sup>80</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁207。

<sup>81</sup> 釋惠謙，〈智公上人與性緣思想〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001年，頁119。

(一) 律宗，性緣思想與戒體的關係。

智諭法師說：

戒體者，對境能起防離之功。既云對境能起防離之功，當然有境則起，境過則息，我們稱為作戒體。然作戒體不應常作，假設作戒體常作不息，當是對境亦起作，不對境亦起作。如果對境不對境皆起作，云何謂為防非離過？因為防非離過者，即是對境起防之謂也。<sup>82</sup>

智諭法師將戒體之作戒體，會為性空緣起，將戒體之無作戒體，會為緣起性空，實乃深合於諸相將戒體會為善種子、一體三佛之種、實相等，而又貫串其自己的性緣思想體系之中。<sup>83</sup>

(二) 淨土宗，性緣思想與念佛的關係。說明的性緣思想。

智諭法師說：

中國有八大宗，禪宗、密宗、律宗、天台宗、華嚴宗、三論宗、唯識宗，和淨土宗。其中除密宗、淨土宗應機廣大外，其餘各宗，多是上根人得益，中下根人難蒙熏濟。尤其彌陀淨土，佛為末法眾生宣說，三根普被利鈍全收，應機最廣。<sup>84</sup>……緣起是世諦，無性是第一義諦。緣起即是無性，無性即是緣起，故二諦本來融通，是之謂三昧。念佛法門，初修世諦借緣起之功，念佛念到無念，便入第一義諦。既入第一義諦，便得二諦融通。<sup>85</sup>

<sup>82</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁214。

<sup>83</sup> 釋惠謙，〈智公上人與性緣思想〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，台北：西蓮出版社，2001年，頁119-120。

<sup>84</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁218。

<sup>85</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁219。

緣起法是世俗諦，無性是第一義諦，而念佛法門是藉由緣起的力量，進入到「第一義諦」，二諦是相互融通，即是三昧，故念佛念到無念而念，淨念相繼，即能達到「念佛三昧」的境界。

淨土，是諸佛菩薩悲憫眾生，於因地發大願力所成就，因而造就了十方無量無邊的淨土。智諭法師云：

淨土法門，并非僅是彌陀淨土，餘如彌勒淨土、藥師淨土等，皆稱為淨土法門。而我們現在所說的淨土念佛法門，是指求生彌陀淨土，稱念阿彌陀佛。因為阿彌陀佛大願殊勝，與娑婆眾生特別有緣，修易而證深，稱佛名號即得往生。三根普被，應機極廣，萬修萬人去。<sup>86</sup>

淨土法門並非僅指往生阿彌陀佛的極樂世界，還包括彌勒淨土、藥師淨土等其他淨土。但在當前，我們所說的淨土念佛法門，特指求生阿彌陀佛的極樂世界，並專稱阿彌陀佛聖號。之所以專修阿彌陀佛淨土，是因為阿彌陀佛的本願殊勝無比，與娑婆世界的眾生有極深的因緣關係。修阿彌陀佛淨土法門易行而能證入深廣法界，只要誠心稱念佛號，就能得到往生淨土。這一法門包容三根普被，應機極廣，無論是上上根利智之人，還是中下根基之人，都適合修習。因此被形容為「萬修萬人去」，普被一切有緣眾生得以往生淨土。

淨土宗的法意在於一心執持阿彌陀佛萬德名號，而「阿彌陀佛」也譯為無量光無量壽。法師說：

而無量壽即照而常寂義，照而常寂即隨緣無性義；無量光即寂而常照義，寂而常照即無性隨緣義。無性隨緣，十方接引；隨緣無性，十方眾生同歸淨土。<sup>87</sup>

---

<sup>86</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁217。

<sup>87</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁221。

「無量壽」是「照而常寂」，即阿彌陀佛的智慧之光普照一切，卻又湛然寂靜，這就是「隨緣無性」的體現。而「無量光」是「寂而常照」阿彌陀佛本體雖然湛然寂靜，卻又能隨緣施放智光，這就展現了「無性隨緣」的一面。由此可見，無量壽佛號體現隨緣無性，無量光佛號體現無性隨緣，二者互為表裡，渾然一體，正是性緣思想的真實體現。所以「無性隨緣、隨緣無性」的境界，能夠十方接引，令一切有緣眾生皆得以往生極樂淨土。反之，十方眾生同歸淨土，也正是由於阿彌陀佛體現了這一性空緣起的究竟理趣。

所以，淨土之要義即是「無性隨緣」、「隨緣無性」，智諭法師的著作中《佛七講話》的內容，以二諦為本——二諦者，真諦(性空)，俗諦(緣起)也。二諦不出一心，不離自性，故與行者心性相應。<sup>88</sup> 由此可知法師已將性緣思想融於念佛中。

(三) 三論宗，性緣思想與中論的關係。

智諭法師說：

三論宗是以論立宗的，以《中論》、《十二門論》和《百論》立宗。三論宗以般若為宗，所以還有一部釋論，就是《大智度論》，《大智度論》是解釋《摩訶般若波羅蜜經》的。所以《中論》、《十二門論》、《百論》是三論宗的宗論，《大智度論》則為釋論。<sup>89</sup>

三論宗是中觀派中一個重要的宗派，它是以三部論著作為其宗義根本，因此得名「三論」宗。三論皆是宗奉般若智慧為宗旨，故而三論宗亦被稱為「般若宗」。此外，三論宗還極為重視《大智度論》，該論是對《大般若經》進行解釋和註釋。因此，雖非三論宗直接所立，但《大智度論》對於三論宗而言，則是一部重要的「釋論」。總之，《中論》、《十二門論》、《百論》三部為三論宗的根本宗論著作，

<sup>88</sup> 釋慧永，〈智公上人與《佛七講話》〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001年，頁176。

<sup>89</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁223。

闡釋了中觀緣起的核心思想；而《大智度論》則是對般若經典的詳細解釋，成為三論宗的輔助釋論。這四部論著，共同構成了三論宗的思想理論體系。

智諭法師依《中論》申論性緣思想：

眾因緣生法，我說即是無，亦為是假名，亦是中道義。未曾有一法，不從因緣生，是故一切法，無不是空者。<sup>90</sup>

「眾因緣生法，我說即是無」萬法是假借眾因緣條件而生，沒有實在的自性，即是緣起性空。「亦為是假名」，但這些名相只是暫藉假名而安立的，並不是真實相，此即性空緣起的意思。「亦是中道義」說明緣起性空性空緣起空，空亦是假名，是離有、離無卻能事事圓融無礙的中道義理。

（四）唯識宗，性緣思想與種子識的關係。說明唯識宗的性緣思想。

智諭法師說：

種子者依第八識，為由體所起之用。種子是因，能生於果。果以因生，因以體有，體即阿賴耶識，故一切因果，唯識無境……「初阿賴耶識，異熟一切種。」既然種子識是由體起用，用全歸體，則知用是作法，體是無作。無作而作是由體起用，作而無作是用全歸體。換句話說，無性隨緣是識之用，隨緣無性是識之體。」<sup>91</sup>

一切現象的根源在於第八識阿賴耶識。阿賴耶識中存在種子，這些種子是因，能生長出後有的果報。反之，果報的產生也必定源自於過去的因種子。因此，一切因果法都離不開識的運作，外境實際上是不存在的。

阿賴耶識本體中就凝聚了一切種子的異熟能力。既然種子識是由體起用，用全歸體，那麼用就是有作為、有現象的作法，而體則是無作為的本體。無作而有作用，

<sup>90</sup> 《中論》卷4〈觀四諦品〉，CBETA 2023.Q3, T30, no. 1564, p. 33b11-14。

<sup>91</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁231。

是由於本體產生了現象作用；有作用而無本體作為，則是因為現象作用最終還是要歸於本體。換而言之，阿賴耶識的「無性」本體能「隨緣」而現前各種有為現象，這就是「無性隨緣」；而一切有為現象的根源都在於「隨緣」顯現的這個「無性」本體，這就是「隨緣無性」。

智諭法師用體用關係解釋了性空緣起的道理，認為有為緣起的一切現象都源於阿賴耶識的無為本體。阿賴耶識與種子之間的關係為「無性隨緣是識之用，隨緣無性是識之體」，二者雖然表面有別，但實質上是一體兩面。

（五）華嚴宗☐緣起與性起，說明華嚴宗的性緣思想。

「性起」這一名相，出自晉譯《六十華嚴》〈寶王如來性起品〉，《華嚴經》〈寶王如來性起品〉云：

演說如來性起法雨，一切聲聞緣覺不能受持……演說如來性起法雨，無所從來，去無所至……如來性起正法，一切如來平等智慧光明所起，一切如來一味智慧，出生無量無邊功德……如來性起正法，功德無量，行無量故。充滿十方無來去故。離生住滅，無有行故。離心意識，無有身故。性如虛空，悉平等故。一切眾生無我我所，無有盡故。一切剎無盡，無有轉故。不斷未來際，無有退故。如來智無疑無二平等，觀察有為無為故。成等正覺饒益眾生，本行迴向自在滿足故。<sup>92</sup>

如所宣說的性起正法，猶如甘露法雨，其深奧博大，超越了聲聞緣覺的能力所能理解和承受。這性起正法無從他處而來，也無所至處，顯示出法身實相的不生不滅。如來性起正法的種種無量功德是由一切如來平等的智慧光明所起，是一切如來同一無二的智慧所顯，能出生無量無邊的功德法門。功德無量是因為行門亦無量無邊；充滿十方是因為無有來去；離生住滅是因為毫無有為作用；離心意識是因為無

---

<sup>92</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁243。

有身相可得；性如虛空是因為一切平等無二。一切眾生本無我我所可得，剎土亦無窮盡；未來際亦無斷無退，因為如來智慧無疑無二，能觀察一切有為無為之法。如來成正覺是為了饒益一切有情，這是由於本行回向中的自在滿足所致。

智諭法師云：

華嚴宗初祖杜順和尚造「十玄緣起」，亦稱「法界緣起」，便是性起法門的發揮。華嚴宗其餘著作，對於性起法門亦多申述。<sup>93</sup>

「性起法門」是華嚴宗的一個重要思想，與「十玄緣起」關聯性緊密。它強調一切事物皆具足六相的圓融，以及法法具足十玄無盡的緣起。這表示一切事物都具有佛性，並且在相互緣起的過程中體現佛性的普遍性。華嚴宗的其他著作也有諸多闡述了性起法門的教義，從不同角度深化了對它的詮釋與理解。

《大方廣佛華嚴經》云：

演說如來性起法雨，一切聲聞、緣覺不能受持……演說如來性起法雨，無所從來，去無所至……如來性起正法，一切如來平等智慧光明所起，一切如來一味智慧，出生無量無邊功德，<sup>94</sup>……如來性起正法：功德無量，行無量故；充滿十方，無來去故；離生住滅，無有行故；離心意識，無有身故；性如虛空，悉平等故；一切眾生無我、我所，無有盡故；一切剎無盡，無有轉故；不斷未來際，無有退故；如來智無疑、無二，平等觀察有為、無為故；成正覺，饒益眾生，本行迴向自在滿足故。<sup>95</sup>

智諭法師對上段經文有所闡述：

---

<sup>93</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁245。

<sup>94</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷33，CBETA 2023.Q3, T09, no. 278, p. 613a5-12、614a3-5。

<sup>95</sup> 《大方廣佛華嚴經》卷34，CBETA 2023.Q3, T09, no. 278, p. 614b16-23。

觀此經文則知，性起正法，橫遍十方，功德無量，故曰充滿十方。無來去者，覺性不動也。性起正法，豎窮三際，無生無滅。無有行者，即無生滅也。性起正法，離心意識，以心意識皆依他起，依他起者虛妄有。<sup>96</sup>

「緣起」在佛教中強調一切現象的存在都是相互關聯的，不待他緣，本自俱足的性德而起，這個概念側重在「因」。「性起」側重在「果」，而「緣起」和「性起」之間的因果關係，是提醒我們一切事物都是互相關聯的，但本質是空性的。而佛與眾生，皆本具有「緣起」與「性起」的面向，無二無別，因眾生妄想、執著、煩惱，纏縛過多，故覆蓋了如來智慧。其實，如來性起法雨的教導充滿無盡的功德，是一切如來的智慧光明所起，饒益眾生，並具有平等智慧。性起正法」乃是十方三世一切諸佛所說之正法，是離心意識非虛妄心所生，因而能出生無量無邊的功德智慧。

智諭法師說：



華嚴宗之性起說是性海圓融，互攝互入，重重無盡，事事無礙，所以性起說即是法界緣起。<sup>97</sup>

根據華嚴宗的觀點，「性起」指的是一切萬法本具如來智慧的自性，彼此圓融無礙、互攝互入。並非單一孤立存在，而是一個廣大無邊的「性海」。在這性海圓融之中，一事一物都能相互容納、無礙自在，重重無盡，事事相攝相入，構成一個盡虛空遍法界的法界緣起。

綜上所述得知，華嚴宗的性起說闡明了宇宙人生的本體實相，即一切萬有都是如來智慧性海的圓融顯現，彼此互攝互入、重重無盡、事事無礙。只有通達性空緣起的深義，才能真正領會事事物物的圓融無礙本體，亦即性空緣起的法界實相。因此，性空緣起方能一入一切，緣起性空方能一切攝一，如此則知理事無礙而得事事

<sup>96</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁244。

<sup>97</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁243。

無礙。所以性空緣起思想為我們遊心於華嚴性海之中,體證一多雙融、事理無礙的最高境界提供了徹見之鑰。

(六) 天台宗,說明天台宗的性緣思想。

天台宗的性具法門是什麼呢?智諭法師說:

一切法以無性為性,無性即是諸法,諸法即是無性,如此方是性具之義。<sup>98</sup>

所謂「性具之義」,是指「性」的本質是無自性的,超越了一切有為無為、有漏無漏的差別對待。「無性即是諸法」是指無自性的本源就是一切事物的根源;「諸法即是無性」則指,一切事物也唯有以無自性的本體為其實相,並無任何可得之處。換句話說,一切事物的本質都是無性的,即沒有固定、獨立的實體或特性。所有的事物都是虛妄、無常、無我,因此它們的本質是相同的,都是空性的。因此,無性即是所有法的本體,所有法也都是無性的,兩者互相對應、互相包含。

《大般若波羅蜜多經》:

諸法一性即是無性,諸法無性即是一性。如是諸法一性無性是本實性,此本實性無造無作。<sup>99</sup>

一切諸法緣起性空若歸至當下一念,如實觀照當體即空,此一念之生住異滅是即假即空即中,因而諸法隨緣即是無性,無性隨緣即是諸法。由此可知性具法門即是性緣思想。智諭法師說:

智者大師依《法華經》十如是,立一念三千之說。謂佛、菩薩、緣覺、聲聞、天、人、修羅、鬼、畜生、地獄十法界中,又各具十法界,乃成百界。一一界皆有如是相、如是性、如是體、如是力、如是作、如是因、如是緣、如是

<sup>98</sup> 釋智諭,《性緣問題之申論》,1988年,頁255。

<sup>99</sup> 《大般若波羅蜜多經》卷436〈清淨品〉,CBETA 2023.Q3, T07, no. 220, p. 196b24-26。

果、如是報、如是本末究竟等，乃成千如。此千如各有眾生世間、國土世間、五陰世間之別，乃有三千性相。此三千性相，在一念中具，故曰一念三千……性本有不改，常住真心也。而不妨全性具三千（無性為性也），起為修德三千（無性能隨緣也）。<sup>100</sup>

智者大師依據《法華經》的「十如是」義，闡述了宇宙萬有在一念之中的圓融無礙的本體實相。他指出，佛菩薩乃至十法界眾生，每一法界中又各具有十種法界差別，構成百法界相。而每一法界又各有十種如是相、性、體等義理，總成千如之多。這千如再各分眾生世間、國土世間、五陰世間三種差別，故共有三千種性相差別。然而，這三千餘種差別相，卻完全具足於一念心性之中，體現了「性具」的真理。一切法雖現相無量，但其本體實相祇是常住真心的自性而已，這就是「性本有不改」。雖為無自性空，但能夠圓融具足一切有為無為的現象差別，這就是「無性為性」。同時，這個自性也能夠「無性能隨緣」，現起無量差別的三千德用，這就體現了緣起無盡的精神。

DILA Dharma Drum Institute of Liberal Arts

以上為律宗等六宗，《性緣問題之申論》並無專文討論禪宗、密宗。智諭法師雖未在《性緣問題之申論》書中的八篇中對禪宗有其說明，但在書中對禪宗性緣思想有其說明：

六祖說東方人求生西方，西方人求生何處？六祖是暗示一真法界義，非是否定西方淨土。如果否定西方淨土，豈非執理礙事？所以生西方淨土、生東方淨土，都是一真法界，不必爭論……然則我們何以求生西方，不求生東方呢？這是因為阿彌陀佛有大願強緣以為助力故。說回來，還是無性隨緣故。<sup>101</sup>

---

<sup>100</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁266。

<sup>101</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁271。

智諭法師說明禪宗六祖大師並非否定西方極樂世界，而是暗示一真法界的義理，即生西方或東方淨土，都屬於同一真法界。法師進一步指出，我們之所以求生西方淨土，是因為阿彌陀佛有大願力的強大助力。

智諭法師之弟子惠謙法師在智諭法師著作基礎上進一步的推論研究，因而筆者將其補述之文章，繼續依序整理如下：

惠謙法師之補述分為兩部分，如下：

(一) 惠謙法師說：《六祖壇經》應可算是禪宗的代表作。

《六祖壇經》（付囑品第十）云：

若有人問汝義，問有將無對，問無將有對，問凡以聖對，問聖以凡對。二道相因，生中道義。<sup>102</sup>

進而惠謙法師解釋說：「有者緣起也，無者性空也；「問有將無對」以緣起性空故，「問無將有對」以性空緣起故。又凡者俗諦也，聖者真諦也；以俗諦隨緣無性是真諦，故云「問凡以聖對」；以真諦無性隨緣是俗諦，故云「問聖以凡對」。又因無性方能隨緣，因隨緣方是無性，故云「二道相因生」不偏無性亦不偏隨緣之「中道義」。<sup>103</sup>

凡夫眾生因貪、嗔、癡之迷了自性，而真如自性是隨緣起妙用，於一切外相不起執著心，於內即空不執著空，若能了悟實相即相離相，回歸到自他不二的心性，即能了知東方淨土與西方淨土，皆是隨眾生心現一切相，無性隨緣，隨緣無性，故為一真法界。

(二) 密宗的性緣問題。密宗的兩部大經：

惠謙法師云：

---

<sup>102</sup> 《六祖大師法寶壇經》，CBETA 2023.Q3, T48, no. 2008, p. 360c5-7。

<sup>103</sup> 釋惠謙，〈智公上人與性緣思想〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001年，頁121。

《大日經》乃胎藏界的根本大經，《金剛頂經》乃金剛界的根本大經。而胎藏界者，乃理平等之法門；金剛界者，乃智差別之法門。而理平等之法門，豈非隨緣無性；智差別之法門，不正是無性隨緣乎？！如是觀之，密宗之根本教法，亦是難離於性緣思想了。又密是對顯而言，顯、密又是何也？無性隨緣故顯，隨緣無性故密，是故顯密圓融，皆不出性緣思想也。<sup>104</sup>

密宗的根本經典《大日經》和《金剛頂經》，分別代表了理平等的胎藏界和智差別的金剛界法門。其中，胎藏界體現了「隨緣無性」的理路，「金剛界」則展現了「無性隨緣」的智慧差別。由此可見，密宗教法的精髓實質上就是性空緣起的深奧真理。進一步而言，所謂「密」乃相對於「顯」而言，二者並非截然分離，而是一以「無性隨緣」顯示差別智慧，一以「隨緣無性」顯理平等性。顯密二門由此而能圓融無礙，皆離不開性緣思想這一根本的貫徹體現。

惠謙補充說明：

密宗在見地上……以六大緣起義理論基礎……密宗的六大緣起義也是屬於如來藏緣起義範疇，它釋法體自然固有的法性之周遍性，揭示隨緣萬法的本因起源，同時闡明因因互具緣起。隨緣六大是從用上講，法爾六大則是從體上講。體與用，不即不離，法界緣起義與六大緣起義在本質上是一回事，只是闡釋的方法不同而已。<sup>105</sup>

以上惠謙法師的補充說明：禪宗與密宗的教法核心，雖然側重點有所不同，但實質上都貫徹了性空緣起的深奧義理。禪宗強調「無性隨緣」與「隨緣無性」的中道實相，揭示一真法界的境界；密宗則分別從理平等的「胎藏界」智慧差別的「金剛界」兩個角度，闡釋同一性空緣起的真諦。二者雖有不同的表達方式，但都在闡明萬法的本源和真如法性的周遍運作。

<sup>104</sup> 釋惠謙，〈智公上人與性緣思想〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001年，頁121-122。

<sup>105</sup> 郭明靜，〈略論六大緣起與無盡緣起〉，慧炬雜誌社，472期，2003年，頁22-25。

綜上所述，「性空緣起、緣起性空」乃佛法之根本真理，為解脫生死輪迴之鑰匙。各宗派雖側重有異，卻無不在闡明這一義理。律宗區分作戒體與無作戒體，前者體現緣起法，後者體現性空理，二者不離不即，相互交融。淨土宗則專修念佛法門，藉助緣起之力，進入第一義諦，達到「無性隨緣、隨緣無性」的融通境界，令十方有緣眾生皆能往生淨土。

三論宗以龍樹中觀的論著闡釋緣起而無自性、無自性而緣起的道理，真俗二諦渾然一體。唯識宗則將阿賴耶識視為本體，種子為現象作用，無性隨緣是識之用，隨緣無性是識之體，一切現象無自性而緣生緣滅。華嚴宗提出「性起」說，認為萬法本具如來智慧之性，緣起而性起，性起而緣起，理事相涵，事事無礙。天台宗倡導「性具」義理，一切法以無性為真性，無性隨緣能具足一切有為現象，充滿理事無間的深旨。

雖然各宗強調側重有異，但都在闡明「性空緣起、緣起性空」這一根本真理，體現一切法無自性而緣起的本體，同時也顯現出事事無礙、理事圓融的佛法精髓。可以說，性空緣起思想貫徹於顯密教法之中，為我們遊心法界、證入實相提供了徹見之鑰匙。

智諭法師說：「若會性緣之旨，便可不拘泥於理，不迷於事，於是入佛法界。」<sup>106</sup> 理相上的一真法界並不妨礙事相上現十種法界，因為如果如實的體悟無性隨緣，隨緣無性的真理，不執著於理相也不迷於事相上，便是真正契入佛性了。

智諭法師執筆至此，《性緣問題之申論》這本書告一段落。智諭法師說：

為佛弟子，理應仰佛本懷。性緣之理，甚深微妙，非我牙牙學語者所能道也。今勉強為文，猶如啞吧唱戲，有腔無調，遺笑大方。慚愧！慚愧！無

---

<sup>106</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁270。

性隨緣，隨緣無性，其道理博大精深。筆者愚昧，未能廣說，只堪略談其梗概。<sup>107</sup>

智諭法師在完成《性緣問題之申論》一書的一個階段後，謙虛地表示自己作為佛門弟子，理應虔誠效法佛陀的精神和原則，而性緣思想的道理極為深奧微妙，他自己學問淺薄，難以完全掌握和闡釋。因此勉強撰寫這部著作，就好比啞吧演唱戲曲，雖有些調子但缺乏真正的韻味，只會給人留下遺憾和笑柄，令他感到慚愧。無性隨緣、隨緣無性的道理博大精深，法師謙虛和自省，希望通過進一步修學能夠更好地把握和弘揚這一重要思想。法師謙虛表示依然有言不盡義之感，並隨即表示，如果將來機緣成熟，法師還會繼續延伸本書內容。

智諭法師云：

世尊所有言教，無非緣起法。良以真實第一義，不可以言宣也。若不借緣起妙用，則佛法實義，便無由流布於世。<sup>108</sup>

世尊所有言教，唯有借助緣起妙用，佛法真義才能傳布開來。因以性緣思想作為修行的指引，教導眾生世間一切萬法皆是因緣所生，也無自性。藉由對緣起法理解，讓我們深知一切有為法如夢幻泡影，應加功用行，培養出正知正見，繼而能斷除煩惱和痛苦，更借由緣起法的妙用，修無漏因，得無漏果報，解決生死輪迴與涅槃解脫的兩大人生命題。

智諭法師虔心鑽研二諦理，強調要將般若緣起性空之理，融會貫通於淨土宗念佛法門，使二者得以相互印證，令人契入道業。法師勉勵後學發揮慧力，深入開發二諦義理深邃義蘊，尤其是對二諦在《唯識論》、《瑜伽論》、《法華玄義》等經論中的闡述，三論宗吉藏大師《二諦義》的不足之處，以及天臺、華嚴宗對二諦理□

<sup>107</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁270。

<sup>108</sup> 釋智諭，《緣起法泛談》，台北：西蓮出版社，2004年，頁21。

的發揮尚未徹底等問題，期望使後人能有更深入的開發和理解，以利當代佛教的發展。<sup>109</sup>

## 第二節 持名念佛之實踐特色

智諭法師 1969 年出家後，一生對彌陀淨土法門之弘揚，不遺餘力，主要以提倡「持名念佛」的修行為核心。智諭法師除了自己專一念佛，也開示勸導眾生念佛，強調老實念佛，更以念佛三昧為修習目標。

法師說：

四種念佛當中，觀像、觀想皆是緣觀，同時還不好修，非上根利智的人不行。實相，直觀心性，非上根利智的人不能修。至於持名念佛，他是圓攝緣觀和直觀心性。大家都知道，心中繫住一聲佛號，當時起緣觀，制心一處，制心於一聲佛號之上，是緣觀；可是它也是直觀心性。這不可從解上去會，你下苦功夫去修行持名念佛，慢慢你就知道了。<sup>110</sup>

「持名念佛圓攝二觀」——在持名、觀想、觀像與實相念佛中，唯持名念佛最圓頓、最方便。<sup>111</sup> 觀像和觀想屬於緣觀，較難修習，適合上根利智者。實相念佛直觀心性，同樣需要高深智慧。而持名念佛則兼具緣觀和直觀心性的特點，普適性最強。持名念佛時，心中專注於佛號，既是緣觀（制心一處），又是直觀心性。這種方法的需要通過持續的修行。持名念佛既簡單易行，又蘊含深意，是最適合大眾的修行方法。

---

<sup>109</sup> 釋智諭，《師父的話》，台北：西蓮出版社，2002 年，頁 34。

<sup>110</sup> 釋智諭，《佛七講話》第一集，台北：西蓮出版社，2002 年，頁 367。

<sup>111</sup> 釋慧永，〈智公上人與《佛七講話》〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001 年，頁 177。

## 一、念佛法門之理論基礎與思想體系

智諭法師著重於理事的圓融，既不執理廢事，也不滯事昧理。以二諦為基礎，強調真諦即性空，俗諦即緣起。法師說：

緣起是世諦，無性是第一義諦。緣起即是無性，無性即是緣起，故二諦本來融通，是之謂三昧。念佛法門，初修世諦借緣起之功，念佛念到無念，便入第一義諦。既入第一義諦，便得二諦融通。<sup>112</sup>

緣起與空性並非對立，而是相互融通無礙的。俗諦是緣起現象，真諦等同於空性實相，二者原本就是一體的。因此在修行的過程中，初修者透過緣起的念佛方式專重心念，最後能證入無念的空性實相，從而達到理事圓融的境界。

智諭法師指出法界是依因緣而生起，否則將破壞緣起法則也就破了法界，導致斷滅之見。法師強調心與佛不二不別的本質，我們不應以凡夫之見妄加分別，不可執著於有無，因為說有說無都是我見的表現。<sup>113</sup> 正確的念佛觀是什麼呢？智諭法師說：

無相就是相，無量壽就是無量光；相就是無相，無量光就是無量壽。這不是照而寂，寂而照嗎？如果你偏於無相，斷滅，斷邊；偏於相，常邊。常斷二邊，不契中道。<sup>114</sup>

無相和有相、無量壽和無量光，本是不二，同一體性。是「照而寂，寂而照」的境界。無論是執著於空性（無相）還是現象界（有相），或過分強調無相可能導致斷滅見，而過分執著於相則可能落入常見。以上現象都會導致偏離中道。

---

<sup>112</sup> 釋智諭，《性緣問題之申論》，1988年，頁219。

<sup>113</sup> 釋智諭，《佛七講話》第一集，2002年，頁48。

<sup>114</sup> 釋智諭，《大方廣圓覺修多羅了義經修學記（下）》，台北：西蓮出版社，2003年，頁1150。

智諭法師除了對正確持名念佛的觀念有詳細著書講解，更在《佛七講話》闡述了念佛法門中自力與他力的關係，以及如何正確有效地進行念佛修行。

法師強調，念佛法門中自力和他力實際上是不可分割的。他力方面體現在「信受佛語，依教奉行」，而自力則體現在「以口引心，以聲攝耳」。文章特別強調了攝耳根的重要性，認為通過口念佛號可以同時攝住舌根、耳根和意根，從而達到攝六根的效果。法師建議初學者應該高聲念佛，使聲音充滿耳朵，以便更容易攝住耳根。他解釋了正確的念佛方法，包括如何張口發聲，以及如何避免身體不適。還指出，成功的念佛修行會讓修行者達到「心不礙境，境不礙心」的境界。在這種狀態下，修行者不會被外界環境干擾，也不會對環境產生負面反應。這種境界不僅有利於往生西方極樂世界，還能在現世帶來諸多好處，如學業進步、事業成功等。強調通過持續修行，必定能獲得實際受用，以達到清淨心的境界。<sup>115</sup>

綜上所述，智諭法師重視理事雙融，既不偏執性空之理而廢棄緣起之事，也不滯於世諦的現象而昧卻第一義諦的真理。這種觀念使修行者能在義理深淺之間取得平衡，將所證悟的佛法真諦，充分體現於日用常行的生活之中，內外圓融無礙，達到真正的清淨解脫。

## 二、念佛法門的實踐特色

達到念佛三昧的關鍵，在於建立深刻的修行理論架構，以及具體可行的實踐功夫。在惠義法師所寫文中提到智諭法師不僅學究大乘經典，著作等身，立論精闢，且能以般若深義來闡釋念佛三昧的精神實踐，展現了高深的理論修為。同時，文中讚嘆智諭法師身體力行，篤行淨業，以弘揚淨土教義為己任，教化有

---

<sup>115</sup> 釋智諭，《佛七講話》第一集，2002年，頁330~335。

方，影響力罕見。並且充分體現了理論精深、實修扎實的傑出風範，是當代淨土宗難能可貴的大宗師。<sup>116</sup>

所以以下是筆者將智諭法師的念佛法門特色，做一說明：

### （一）經教義理性強

法師對念佛法門除了實踐面的行持，以其義理性強而著名。法師畢生致力於弘揚大乘佛法，以「律紹南山」為基石，彰顯南山戒法的深奧，教導眾生學習戒律、守護戒行、並廣傳戒學；在「教宗般若」方面，深刻詮釋般若正法，引導修行者根據二諦理念，走向一乘之道，嚴謹地聞法、如法、說法；同時，透過「行在彌陀」，專注念誦彌陀名號，教授「一念不生即般若生」，並講究佛號聲音的清晰，視之為至上至優的法門。依據智諭法師的著作中得知，他對佛法教理教義的深入理解，並將其融入持名念佛的實踐中。智諭法師講解二諦法意是極具特色，二諦指的是真諦和俗諦，以世俗諦(緣起)為方便，究竟深處直指心性(第一義諦)與佛無二無別。法師的方便譬喻讓行者能深入淺初理解般若思想，進而融入念佛修行的實踐當中。<sup>117</sup>法師以深厚的無量悲心，以深入淺出的方式詳解那難以言說、卻又巧妙可明的經典，深刻揭示其中蘊含的深奧義理。儘管在晚年身患疾病，體魄日衰，然而他仍不遺餘力地為法忘我地講經說法。

聖嚴法師說：

智諭長老，讀《圓覺經》而頓悟世界如空華之理，所以緣起般若為其法義的根本，律身持戒則以南山《四分律》為其依歸，一生專修乃以彌陀淨土的持名念佛為其圭臬。是以總論長老行誼，可以三語表達：「律紹南山，教宗般若，行在彌陀。」於教、於律、於淨土行，長老不僅是通家，而皆是專家。

---

<sup>116</sup> 釋惠義，〈智公上人的念佛三昧論〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001年，頁112。

<sup>117</sup> 釋慧永，〈智公上人與《佛七講話》〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001年，頁177。

不止於口頭宣說，身體力行，且有大量的文字編述、註解、著作，多達五、六十部，亦為當今我輩之中少見的大方家。<sup>118</sup>

聖嚴法師認為，智諭法師通過研讀《圓覺經》頓悟緣起性空的般若正理，因此將般若作為自己法義的根本。同時，法師又專修淨土念佛法門，以及嚴持南山《四分律》的戒律，在教理、修行和持戒三方面都達到了高深的境界。不僅如此，智諭長老更廣編撰述了大量的注疏著作，展現了其博大精深的佛學功力，難能可貴。聖嚴法師讚嘆智諭法師理行並重、教律雙修，是當代大德高僧中少見的全面通家。

由此可知，智諭法師義理性的特色是將無上甚深的妙法收攝於簡約的義理，破解末法眾生的困惑，包括對業往生、神通等議題的深入解釋。這使得修行者能夠理解並超越這些疑難，增強對修行的信心，有助於在末法時代修行的順利進展。<sup>119</sup> 同時，也可隨著不同的因緣將其擴大、開展使佛法門更具有豐富理論性的支持，讓眾生得深入體佛法的真義。

## （二）理、事合一



智諭法師的修行理論架構強調理論與實修相輔相成、不可分割。他在著作中均有紮實的理論根源，認為若單單執著於修行事相而忽視理論指導，容易使人信心動搖、半途而廢，因此非常重視奠定穩固的理論基礎。然而，智諭法師也極為強調親身實踐，經常勉勵學人要「持之以恆」、「親自用功啊」，自己更是一位老實持戒、專注念佛的典範，可見他並非止於書本理論，更視虔誠實修為不可或缺。

在理論闡釋上，智諭法師則力求有組織性、由淺入深、環環相扣。以他的代表作《佛七講話》為例，系統性地從信願行、佛號念誦、佛號入種子、佛性覺醒等層次，循序漸進地引導學人一步步深入，直至達到「是心是佛」，「無能無所」的理

<sup>118</sup> 釋聖嚴，《我的法門師友》，法鼓全集 2020 紀念版第 3 輯第 9 冊，頁 205-頁 206）取自：<https://ddc.shengyen.org/?doc=03-09-031>

<sup>119</sup> 釋慧永，〈智公上人與《佛七講話》〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001 年，頁 176。

事無礙圓融境界，體現出俗諦與真諦並證、能所雙泯的「三昧正受」。<sup>120</sup> 正如法師所云：

初下手時可以聽自己念阿彌陀佛佛號。念熟了之後，沒有能聽之我，沒有所聽之佛，什麼原因呢？初聽佛號的時候，叫作是心作佛；久了以後，是心是佛，無能無所。念佛這個法門，要你親自用功啊！久久，自然就入了！<sup>121</sup>

初念佛的時候，意識著自己在念佛。然而，當修持久了之後，體會到心和佛無有分別，也就是說，「是心是佛，無能無所」。智諭法師強調修持念佛法門需要親自用功，要持之以恆，才能漸入無念的境界。

智諭法師不僅如此闡釋理論，更視實際修持為重中之重。他不僅自己老實持戒、專注念佛，日常生活中更時刻不離佛號，並勸勉信眾同修淨土法門。其淨土著作如《大方等大集經賢護分》、《阿彌陀經鈔》及講記、《池畔蓮鈔》、《佛七講話》、《佛說觀無量壽佛經疏玄義分修學記》等，不僅深入探討「念佛三昧」、「持名念佛」的理論，更為修行者提供有系統的實修指引。

可見智諭法師重視理論與實修的相互交融：一方面著力於理論的建構與傳授，一方面又以身作則、躬行實踐，使學人能在穩健理論的引導下順勢實地參學，又能在虔誠持戒的修持中內在領會真理的證悟。這理實相資、理事無礙的雙向並進，終能達至「聞思修」三者兼具、「是心是佛」的圓滿境界。

### （三）具體的實踐

智諭法師強調修行者需要親自實踐修行，加功用行後才能收其功效，往念佛三昧推進。法師說：

---

<sup>121</sup> 釋智諭，《佛七講話（四、五）》，台北：西蓮出版社，2002年，頁342。

念佛是行門，不可只談理論。理論只告訴你如何修行，念佛是行門，實踐理論。所以念佛主要是攝心。攝心清淨以後，心淨則佛土淨。光口說是沒有用的，要大家實在念佛。<sup>122</sup>

念佛是實修實踐的「行門」，不應僅止於理論層面。理論雖然能指引修行的方法，但真正的受用必須來自於親自落實於行持。念佛修持的核心在於「攝心」，也就是要通過專注持名，收攝散亂的心念，達到心地清淨。當心地清淨時，所見即是一境清淨的佛土。因此，光說不練的空口說教是沒有實際作用的，修行必須要實實在在地用功持名念佛，才能獲得真實的功夫受用。

智諭法師強調念佛是實修實踐的「行門」，理論只是指引，真正的受用來自於切實的行持。因此，法師的生活態度恪守克勤簡樸。如法師寮地板僅由水泥砌成，不加鋪設；即便潮濕環境，亦無使用除濕機等現代設備。法師為避免失掉道心，視利養如浮雲的清苦生活，法師亦甘之如飴，堅持念佛。法師曾言「眾生的時間、生命有限，要時時刻刻把握時間用功。」<sup>123</sup> 因此，法師一心不浪費時光，專注於佛法的修持實踐，絕不談論世俗瑣事。

其次，法師因材施教，循循善誘。對於個別弟子的不同個性和缺失，法師均給予適切的教導與糾正，引領大眾離惡向善。他時常叮嚀眾人「勿串寮閒談」，專注於佛號的持誦；亦強調凡事要存誠懇懺悔之心，錯則虔心懺悔。正是這種因人因事而設教的智慧開示，有助於幫助每一位學人直面內心，從而獲得實質的進步。

總括而言，智諭法師的核心關注點在於「持名念佛」和信、願、行三資糧的實踐，言行一致，身體力行培育出出家眾、學長、居士三個種子。終生以「持名念佛」為主軸，潤養眾生心靈，著述六十九本書，深刻探討淨土法門。他以身作則，一生念佛不綴，解行並重，自己念佛，也勸眾生念佛。修持「持名念佛」法門雖不受限

---

<sup>122</sup> 釋智諭，《佛七講話（四、五）》，2002年，頁182。

<sup>123</sup> 釋慧融，〈師父的身教與言教〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001年，頁161。

根器利頓的影響，但需日日不綴親自實踐念佛，所以法師所講的教義不僅是口頭的教導，自己更實際的以行為示範。這種一致性為法師的教導增加了可信度，使得行者更願意接受和遵從。由此可知智諭法師對「持名念佛」貫徹始終的實踐功夫堪為當今楷模！

綜觀上述，智諭法師以其深厚的佛學造詣和豐富的修行經驗，展現了在經教義理性、修行理論架構以及實踐功夫上的獨特見解。對佛教的傳承和發展作出卓越的貢獻。智諭法師以深厚的修行和智慧，以無量悲心簡明地將佛教教義傳承給眾生，為佛法的傳播留下深刻而永恆的烙印。

### 第三節 對淨土法門的推動與發展

台灣佛教自 1945 年光復以來，從日本佛教回到中國傳統佛教的懷抱，再重新由大陸來台的菁英份子——台灣佛教的第一代長老，如慈航、章嘉、白聖、東初、印順、道安、道源、南亭等長老，開創了台灣佛教六十年來的繁榮興盛……大陸佛教受到文化大革命摧殘，使得大陸佛教中斷；台灣第一代長老，也是因為在大陸的依報空間被壓迫，無法生存而來到台灣。所以今天能夠在台灣這塊土地上生存發展，所依存的現有環境是非常值得去觀察、去省思的！如果今天沒有意識到這個問題，他日有可能像當年那些淪落在大陸的幾百萬僧眾被迫還俗。<sup>124</sup> 由此可知，台灣佛教自光復以來，得益於來自大陸的第一代長老，繁榮發展六十年。然而，過去的歷史與文化轉變，使得台灣佛教面臨多方挑戰。

---

<sup>124</sup> 釋惠空，《臺灣佛教發展脈絡與展望》，台中：太平慈光寺，2013，頁 3。

## 一、戰後台灣佛教的改革與發展

二次世界大戰結束，伴隨著日治結束，台灣佛教面臨了由日本佛教風格轉向中國傳統佛教的重大轉折。<sup>125</sup> 江燦騰教授深入分析指出，這一轉折過程中，台灣佛教遭遇了語言文化轉換、政治環境衝擊及傳統戒律理解偏差等三大嚴峻挑戰。

(一) 語言文化轉換。長期生活在日語環境下的佛教知識分子和僧侶，在轉用中文後表達上面臨重重障礙，難以完整呈現自身修為。例如，台南開元寺住持證光法師在 1947 年出席全國佛教大會時的經歷，由於語言不通而無法獨立處理事務。此外，即便是如學法師那樣家學淵源的知識份子，也因無法克服中文障礙而無法充分展現自身所學。

(二) 政治環境的影響。1949 至 1987 年的戒嚴時期，台灣佛教與政府合作，配合反共政策，尤其在國際交往層面。受政府支配，當時不少僧侶在國際佛教交流中扮演角色，甚至成為黨員或幹部。然而，反共和防諜的治安目標導致嫌疑者無論身份皆可能受審問、逮捕或槍決。

(三) 戰後台灣傳戒制度存在理解偏差，也是當時佛教面臨的一大困境。對日治時代台灣僧侶傳戒文化的錯誤理解，導致了對佛教戒律體系的種種誤解。<sup>126</sup>

基於剛光復時期佛教界所面臨的種種挑戰，為提升台灣佛教的品質和建立修行典範，佛教界進行了多項改革，從辦理佛學院、傳戒等著手，使僧人素質不斷提升。<sup>127</sup> 江燦騰進一步研究指出，儘管二十世紀東亞華人社會經歷了巨大的政治社會變遷，但台灣佛教的發展相對保持了穩定，主因有三：

---

<sup>125</sup> 江燦騰，〈二戰後台灣漢傳佛的轉型與創新〉，《二十一世紀雙月刊》第 121 期，2010 年，頁 167。

<sup>126</sup> 江燦騰，〈二戰後台灣漢傳佛的轉型與創新〉，《二十一世紀雙月刊》第 121 期，2010 年，頁 167-170。

<sup>127</sup> 釋悟因，〈戰後佛教在台灣〉，香光莊嚴雜誌出版，第 84 期，2005 年，頁 16。

(一) 1949年國民黨遷臺之際，大量中國佛教精英也隨之來到台灣，並在抵臺後積極進行自我改造。這批來自大陸的佛教領袖，推動了台灣佛教的蓬勃發展，反映了近代華人佛教信仰在台灣地區的現代化特色和發展實例，具有指標意義。

(二) 台灣佛教之所以能持續興盛，主因在於實現了「本土化」和「現代性」。一方面融入了本土文化，另一方面也與現代化潮流高度契合，迎合了新興中產階級的需求，甚至開辦了多所大學。相比之下，中國大陸的宗教受嚴格限制，形成了與台灣現代化發展模式的鮮明對比。總體而言，台灣佛教的成功歸因於本土化與現代化的雙重融合。

(三) 台灣民眾信仰雖呈現一定流動，但仍屬東亞社會固有的宗教信仰脈絡。信仰的轉變未引發宗教群體間的嚴重對抗和決裂。即便像萬佛會、新約教會這樣有過政治訴求的團體，其影響也僅限於小範圍，未能在全社會範疇內造成連鎖反應。整體而言，台灣宗教發展環境保持了相對和諧穩定。<sup>128</sup>

面對台灣佛教的種種改革和提升，智諭法師在佛教界亦致力於僧伽教育，強調戒學為基礎，並以南山律法為核心，不斷加強僧侶對佛教戒律體系的正確理解和實踐。他創立西蓮淨苑的宗風是以戒為師，弘揚南山律法，解行並重，定期誦戒講戒，務期佛子以「戒律」、「持名念佛」安住身心。智諭法師時常提醒「必須持戒精嚴，念佛才得受用」，強調僧侶需嚴守戒律。<sup>129</sup>

在提升教育品質方面，智諭法師也做出了卓越貢獻。他率先開辦「大專青年念佛會」，分四個階段系統培養佛教人才，他率先開辦「大專青年念佛會」，念佛會培養人才四個階段：1.佛法網要：佛法大海既深且廣，初入其門，若非能循其徑路而行，則往往摸不著路。2.專題習講：各人依己在佛法上的修學，自擬題目，整理發揮，並求內容正確、主旨清晰，激發大眾修學之效果。3.練習講經：三藏十二部，

<sup>128</sup> 江燦騰，《臺灣近代佛教的變革與反思》，台北：東大圖書股份有限公司，2003年，頁2-3。

<sup>129</sup> 林重道，〈最好的典範〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001年，頁307-308。

謂之法寶。講經乃培育雄厚修學潛力之最佳途徑。4.專修會：和合眾力，圍繞單一主題，深入探索，以求窺得全貌。<sup>130</sup> 使得新一代僧侶不僅傳承正統佛法，更具備現代知識和素養。

在弘揚佛法方面，智諭法師深入淺出地講經說法，尤其是推廣「持名念佛」修行法門，使之在台灣廣為流傳，成為信徒主修之一。法師開山立寺，遍灑法雨，廣度有緣，展現了對佛教發展的非凡承擔和卓越領導力。

總之，智諭法師以高度智慧和不懈努力，紮根傳統戒律並與時俱進，在動盪年代中持守正傳，為台灣佛教的傳承發展指引了正確方向。他在僧伽教育、傳法弘化以及戒律重振等方面孜孜不倦，為當代台灣佛教厚植了深厚基礎，開啟新的時代篇章。

## 二、近代佛教反思

近代佛教面對現代化的衝擊，對傳統觀念產生了新的反思和轉變。江燦騰根據印順法師和楊白衣兩人的觀點分析，如與傳統相比，有三點新的轉變：

（一）這是受近代文化理念和重視文獻風氣的影響，而對傳統經典權威性產生的質疑。在傳統中國佛教徒的心目中，佛經皆是佛陀金口所說，法門雖然繁多不一，但皆是佛陀金言所造，權威性是絕對的；如今則透過文獻和思想史的研究，而看出其逐漸形成的歷史軌跡，其正確性是相對的。

（二）由於淨土淵源非然出自原始佛教，則西方彌陀的願力儘管宏大，信仰者眾，但也僅顯示出其宗教思想的一面而已，在現代文化背景中，其價值有待重估。

---

<sup>130</sup> 西蓮淨苑編輯組，〈大專青年念佛會〉《蓮風法語 26 年》，1998 年，頁 61。

(三) 傳統淨土祖師的詮釋權威，開始受到強大的挑戰。印順法師坦白說：「我講的淨土法門，多是依據印度的經論，並不以中國祖師的遺訓為聖教量。」即是最好的證明。<sup>131</sup>

近代佛教在現代化的衝擊下，傳統觀念不可避免地受到質疑和反思。近代考據方法，對佛經的形成過程和權威性提出質疑，認為佛經的正確性是相對的，而非絕對權威。同時，也對淨土法門的合法性存疑，認為淨土思想並非出自原始佛教，其中所宣揚的西方極樂世界的存在，僅反映了一種宗教理念。在這樣的思潮影響下，智諭法師選擇了堅守傳統淨土法門的修行之路。他虔誠信奉淨土經典和祖師教導，從未動搖對其權威性的信心。智諭法師一生專注於淨念佛號、持戒清淨，體現了對傳統淨土法門的忠實遵循，沒有受到現代化思潮的顯著影響和改革。

在近代佛教重視考據文獻、注重思想史研究的大潮流中，智諭法師選擇了踏實修行的路線，用自己的言行為當代淨土宗修行者樹立了典範。智諭法師一生的修行實踐，與對傳統佛教提出的質疑和改革，形成了鮮明對比，代表了近現代中國佛教中堅持傳統淨土法門的一條獨特道路。

### 三、智諭法師對淨土法門的弘化

在思想激蕩、觀念重塑的近現代，智諭法師卻堅持傳統、篤行實修，以虔誠持念和身教力行踐行淨土法門真精神。法師積極弘揚淨土經教，著書立說，大弘淨土法門，篤行不懈，為當代淨土宗樹立典範，其弘法利生之德行，正是下文所要介紹的。

---

<sup>131</sup> 江燦騰，《台灣當代淨土思想的新動向----思想史的探討》東方宗教研究第二期，1988，頁 170。

## （一）國內弘化

在國內，智諭法師在 1972 年接辦松山寺第三屆「北區大專佛學講座」栽培青年。1975 年於淨苑正式開辦「大專青年念佛會」，接引青年學佛。以西蓮淨苑當時的力量，在旁輔助各佛學社團，在當時算是開風氣之先。<sup>132</sup> 1982 年起提筆著述「建無形的大殿」，闡釋如來正法，直到 1989 年手不能書為止。1986 年他在臺灣各地創立講堂共修處，親自弘揚經教，講授淨土法門的修學要旨。他身教重於言教，對弟子開示要勤念佛號，他自己一天即能念五六萬佛號，<sup>133</sup> 可見其虔誠精進。智諭法師除了接引台灣各地的學佛居士和大專青年學佛，很多醫學生，尤其是國防與北醫，皆親承老和尚座下。智諭法師對自身的念佛精進也從未懈怠過，身、口、意修行的示現超越了語言文字。對紹隆三寶、續佛慧命僧才教育是不遺餘力，因而樹立起當代淨土修行者很好的身教典範。

法師鼓勵眾生「老實念佛」自身極少外出，若有外出必為三寶事宜。一生皆不為自己求安樂，但願眾生得離苦，默默努力引導眾生解行之要，腳踏實地老老實實的持名念佛，無論是內修或外弘皆以身教為前導，所以其著作及開示，流通海內外，影響深遠。

西蓮淨苑早年因音響設備不足，智諭法師的講經、隨機開示全由住眾發心用簡陋的錄音機錄製而成，雖然語音不夠清晰，但幸好住眾法師有將法音保存，淨苑出版社才得以陸續收集智諭法師的講經、隨機開示錄音帶和住眾法師的隨堂筆記，加以整理、流傳使法水不段，流傳後世。

智諭法師於 1982 年（59 歲）開始從事撰述，謂之「建無形的大殿」；並於第二年成立發行組，處理著作流通事宜。依義理分成六大類（ABCDEF）並以 S 代表全集系列的簡號，依照如下順序編列代號：華嚴（SA）、方等（SB）、般若（SC）、

<sup>132</sup> 陳錫琦，《老農夫的菩提園---智諭老和尚與大專學佛青年》，2001 年，頁 5。

<sup>133</sup> 釋智諭，《師父的話》，台北：西蓮出版社，1992 年，頁 52。智諭開示：「我念佛多時，作事也抽時間念，一天念五、六萬聲佛，你們念到了嗎？」

法華（SD）、淨土（SE）、開示（SE）。<sup>134</sup> 智諭老和尚著作集也由中華電子佛典協會及法鼓佛教學院合作完成數位的典藏。

在智諭法師圓寂往生後，西蓮淨苑持續精進，積極紀念師父的傳承弘化。西蓮淨苑編輯組長慧觀法師指出，為了延續法師的教化工作，編輯組積極籌備師父紀念集，成立師父紀念堂，並創立師父紀念基金會，以促使法教事業長遠發展。師父的著作全集由金鼎獎得主世樺許金興老負責印刷，有聲圖書則由金鐘獎評審胡覺海老居士錄音，金鐘獎得主林揚居士製作。這一系列的努力旨在將法師的佛法智慧傳播給更廣泛的信眾，使其法音得以永續發揚光大，造福眾生。<sup>135</sup>

## （二）海外影響（因為沒有出國弘化）

智諭法師說：

如來家業者，弘法為家務，利生為事業。弘法要有正知見，依聖言量、有擇法覺分。利生為事業要入世間、救世間、不染世間、不起貪姪心、不貪著名利。<sup>136</sup>

DILA Dharma Drum Institute of Liberal Arts

法師一生老實念佛，極少出門，戮力講經、寫作弘化，因之國外弘化推展皆由信眾護持弘化。法藏書齋是周錦青居士在馬來西亞成立的第一個免費贈送法寶的單位，1988年周錦青閱讀了老和尚開示之《夏雨清涼》，被智公上人德行所感，而致函老和尚請法，因此與老和尚結下一段勝法緣。周錦青在念佛修行上，因閱讀老和尚之《佛七講話》而對念佛法門生無比的深心。更製作《佛七講話》流通，風行新馬地區，使無數人發心念佛，求願往生。周錦青說：「十年前（1988），我相信在馬來西亞及新加坡兩國，認識老和尚的人極為少數。現今，老和開示佛書、卡

---

<sup>134</sup> 智諭老和尚全集編輯委員會，《緣起法泛談·般若義理探究·性緣問題之申論·諦理便蒙》，台北：西蓮出版社，2004年，頁1，頁4。

<sup>135</sup> 釋慧觀，《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001年，頁152。

<sup>136</sup> 釋智諭，《夏雨清涼》，台北：西蓮淨苑出版社，2002年，頁167。

帶及CD光碟等法寶在新馬兩國廣受大眾歡迎，並大量翻錄流通結緣，這些無非是老和尚那高超的德行所感。」<sup>137</sup> 釋悟聞法師 1965 年出生於馬來西亞，他說：「新加坡、馬來西亞一帶，聽智諭法師《佛七講話》的同修愈來愈多，南洋念佛風氣又煥然一新了。（目前，在大陸、美國、香港也有老法師的「法音流通」了）。」<sup>138</sup>

另外，釋慧永法師說：「淨土行者推崇的是《佛七講話》(共八集)，非但台灣各蓮社，念佛道場引為規箴，連馬來西亞、新加坡、香港、大陸、美國……等亦甚為流通；甚至連淨土宗初祖廬山慧遠大師的念佛道場，也播放恩師的《佛七講話》的錄音帶作為開示，可見其普遍性之高。」<sup>139</sup> 雖然智諭法師一生極少離開寺院親自外出弘法，若有外出必為三寶事宜。但他的著作和聲教遠播海內外，影響力廣大。其原因在於智諭法師所創建的道場--西蓮淨苑，為了傳承和發揚法師的教化，不遺餘力出版著作、錄音流通智諭法師法音，同時，其在家弟子也克服種種障礙，將法師的法音遠揚海外，使其佛法智慧得以廣為傳播，造福更多有緣眾生。

可見，在一個思想激蕩、觀念重塑的時代，智諭法師選擇了恪守傳統、篤行實修的道路，用虔誠持念和身教力行，踐行了淨土法門的真精神。他的一言一行，無不體現對佛法的虔敬憑懷和利生利他的宏願。無疑，這份篤定的信念和堅持，正是當代佛教傳承發展所需要的寶貴精神資源。

#### 第四節 小結

在戰後台灣佛教復興與發展的關鍵時期，智諭法師以堅定不移的信念，專注於傳承和弘揚淨土正法，為台灣佛教的持守與進步做出了卓越貢獻。

---

<sup>137</sup> 智諭老和尚圓寂紀念集編輯委員會，〈我心中的大勢至菩薩〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001年。頁 80。

<sup>138</sup> 釋悟聞，〈談我與老和尚之因緣〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001年，頁 79-80。

<sup>139</sup> 釋慧永，〈智公上人與《佛七講話》〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，2001年，頁 176。釋慧永法師是釋智諭法師的剃度弟子。

法師視「緣觀」<sup>140</sup> 為入手關鍵，以佛號為所緣，修持念佛直指心性，參透「第一義諦」的實相體性。貫徹性緣思想與念佛相融的理路，體證佛性真諦。他不僅自身踐行，更致力於淨土法門的教育弘揚。創建「大專青年念佛會」系統培養僧才，著作及開示遍布海內外，將修證智慧傳播於廣大信眾。

在資源有限的環境下，智諭法師仍不遺餘力將法音傳播，影響力遍及國內外。正如法師所言：

雖然我們土地受限制，但我們在建正法城，此則魔波旬亦不能擋。我們的目標是佛法，把佛法弘揚遍三峽、臺北、臺灣，乃至全世界。<sup>141</sup>

智諭法師雖然當時寺院發展的土地空間有限，但他仍然抱持著遠大理想和堅定決心，有意將佛法廣為弘揚。不僅能在三峽、臺北一帶傳播佛法，更要將佛法薪傳遍臺灣各地，甚至是推而廣之，將佛法傳播向世界各地。

這份純淨的弘法利生之心，與篤實虔心的修持相應成就，令其教化事業綿延不輟，久而不衰，將佛陀正法薪火傳承，為台灣淨土宗的發展做出了傑出貢獻。

在動盪年代，智諭法師秉持戒律清淨為本的修行精神，以卓越智慧、深厚修為和悲智並重的大願，為台灣佛教奠定了穩健傳承的基石。他一生獻身於佛法弘揚，身教力行樹立了當代淨宗的光輝典範，影響遍及海內外。正是這份篤行不懈、持守正傳的精神資糧，為台灣佛教的薪火相傳注入了不竭動力。

---

<sup>140</sup> 釋智諭，《佛七講話第一集》，2001年，頁367。智諭法師說：「心中繫住一聲佛號，當時起緣觀，制心一處，制心於一聲佛號之上，是緣觀；可是它也是直觀心性。這不可從解上去會，你下苦功夫去修行持名念佛，慢慢你就知道了。」

<sup>141</sup> 釋智諭，《師父的話》，1992年，頁192。



## 第四章 與當代淨土法門之異同

本章旨在深入探討淨土宗念佛法門中三位法師—廣欽老和尚、妙蓮法師、以及聖嚴法師的弘化和修行特色。這三位法師各自在淨土宗的發展和念佛法門的弘揚上都有獨特的見解和貢獻。本章將這三位法師各有獨樹一幟的教導和修行特色作一闡述，有助於我們更深入地理解他們如何在念佛法門中引導弟子，以及對智諭法師修行的獨特風格更加深入了解。他們的教導和修行方式雖然各異，對國內、國外的佛教弘化皆有卓越的貢獻，並且都有共同目標—幫助眾生離苦得樂。

### 第一節 廣欽法師

#### 一、生平

廣欽老和尚於 1892 年清光緒 18 年 12 月 14 日，生於福建省惠安縣黃姓家中。因家境清寒，其兄無錢娶妻，師四歲，父母將其賣至晉江縣城南門外李家作養子，父李樹，母林菜。師自幼即體弱多病，惟宿具慧根，隨母奉佛茹素。稍長，養父母相繼去世，所遺田地，近親覬覦之。師深感世事無常，頓萌出家之念，遂將田地分送近親，投泉州承天寺出家。

承天寺之方丈上轉下塵老和尚，命師皈依修苦行之上瑞下芳法師。瑞公即命師作外坡職事，如種菜除草等。其後由於特殊因緣，曾往南洋有年，迨返承天寺，年已三十有六，方在上瑞下芳法師座下披剃，法名照敬，字廣欽。師出家之後，專志苦修，食人所不食，為人所不為，常坐不臥，一心念佛。<sup>142</sup> 1986 年 1 月 5 日於高雄妙通寺，老和尚瞻視清澈，向隨侍弟子曰：「無來無去，無代誌（閩南語）。」定

---

<sup>142</sup> 承天禪寺官網，〈生平事蹟〉，[https://www.ctbm.org.tw/article\\_detail/6.htm\(2024/1/13\)](https://www.ctbm.org.tw/article_detail/6.htm(2024/1/13))。

靜安詳，並向徒眾頷首莞爾，於念佛聲中坐化示寂。僧臘五十五，戒臘五十四，世壽九十五。<sup>143</sup>

廣欽老和尚，一位生平未曾高建法幢、陞座講經的修行者，亦無妙筆生花以文章渡世。然而，他的一生卻深刻地感動了、度化了千千萬萬的人。<sup>144</sup> 縱有許多神通事蹟流傳，但老和尚依舊日日平實無奇的老實念佛，並不多談神通之事蹟。

關正宗說：

廣欽由於識字無多，終其一生未曾講過一部經，主要是以淨土的「南無阿彌陀佛」六字洪名為其修行的根據。因此在流傳有關廣欽的開示錄中，我們看到的大都是他鼓勵信徒多唸佛的話，有信徒喜歡，希望廣欽能開示禪機，廣欽的回答是「淨土就是禪」。<sup>145</sup>

智諭法師讚嘆廣欽法師德行：「廣欽老和尚，不識字，有道德，重戒律，就成就。」<sup>146</sup> 廣欽老和尚一生中尚未曾以豐富的文字表達自己的智慧，卻以苦修道風、念佛法門和忍辱精神，在平凡中彰顯了修行的真諦。所以以下筆者將針對老和尚的修行理念、念佛方法和弘化成果進行研究探討，藉由廣欽老和尚一生的修行啟發眾生深思修行的真諦。

---

<sup>143</sup> 妙通寺官網，[https://www.twmtt.org/article\\_detail/54](https://www.twmtt.org/article_detail/54) (2024/2/24)。

<sup>144</sup> 于凌波，《民國高僧傳初篇》，台北：圓明出版社，1998年，頁114。

<sup>145</sup> 關正宗，〈無來無去無代誌光欽老和尚與台灣的因緣〉《台灣高僧傳》，台北：菩提長青出版社，1996年，頁40。

<sup>146</sup> 釋智諭，《師父的話》，頁51。

## 二、淨土思想特色

廣欽法師強調修行者應捨身修行，不執著形相，利用身體修苦行，磨礪心靈。並在開示中強調忍辱對智慧的培養至為重要。法師說：

我們這個色身會生老病死，有一天會丟棄，是沒有用的東西，我們要捨身，利用這軀殼來修苦行，磨礪它，不要太顧惜它，以祛對這形相的執著。一個苦行修圓滿的人，他的心會照出自己自性的靈光，會照出過去的事情來。<sup>147</sup>

廣欽法師指出身體只是一個暫時的存在，注定會經歷生老病死，最終會幻滅。應當捨棄對這具身體的執著，利用它來進行苦行修行，以此來磨練自己的心性，啟發心內的智慧，照亮自己的內在世界。

對於培育弟子廣欽老和尚不遺餘力，所以法師針對修行也對弟子開示的中說：

DILA Dharma Drum Institute of Liberal Arts

修行就是在修我們這忍耐性，修這種種逆境，凡事要能忍才是修行。舒適順意的境界有什麼可修？就是要在橫逆的環境去磨、去修，萬般事總要順別人意思，事事忍辱，最後終會有好處，如果再分個我是他非，煩惱就惹上來了。<sup>148</sup>

修行就是在修煉我們的忍耐力，面對各種逆境時要學會忍耐消融，這才是真正的修行。在舒適圈的環境裡，我們並不能有所修習進步。真正的修行是要在逆境與挑戰中磨練自己，培養內心的堅韌。廣欽法師強調，要學會在困難的

---

<sup>147</sup> 釋廣欽說，承天禪寺編印，《廣公上人事蹟續編》，佛陀教育基金會印贈，1993年，頁94。

<sup>148</sup> 釋廣欽說，承天禪寺編印，《廣公上人事蹟續編》，1993年，頁56。

環境中隨順別人的意願，處事要能夠忍辱。如果我們一味地執著於自我，對事情分個我是他非，就會引來種種煩惱。

### 三、持名念佛的實踐

廣欽法師在修行的核心觀念中，將了脫生死大事視為人生最重要的大事，希望弟子們都能以「如救頭燃」的心情來執行「念佛」，因為念佛才能了生死。他強調，只有在發出這樣殷切的心，念佛才有可能達到成就。廣欽法師說：

既然知道進佛門，聽了佛法，便當多念佛、拜佛、布施，將來才有個好去處。學佛人念佛，便是要在紛紛擾擾的六根塵中，尋出一條超越生死輪迴的路，佛念得越多，善根增加，正念增長，才不會隨妄念業障流轉，才有辦法了生死。<sup>149</sup>

修行佛法的重要性和方法。進入佛門，聽聞佛陀的教導，就應該勤勉修行，多念佛號、禮拜佛像、布施行善，這樣將來才能有一個好的去處，解脫輪迴。作為學佛之人，念佛就是要在紛擾的六根對六塵境界中，找到一條超越生死輪迴的修行之路。越是勤念佛號，善根就越增長，正念就越強盛，才不會被妄念和業障牽引輪迴，才有出離生死的機會和方法。

廣欽法師同時強調念佛的殊勝處，法師說：

念佛是最簡便的，不像持咒還須費腦筋，無論做什麼事，心內默念佛號，有念像沒念似的，恆常如此，才能有成就，念佛是最基本的，密宗也要念佛。<sup>150</sup>

---

<sup>149</sup> 釋廣欽說，承天禪寺編，《廣公上人事蹟續編》，佛陀教育基金會印贈，1993年，頁90。

<sup>150</sup> 承天禪寺官網，[https://www.ctbm.org.tw/article\\_detail/26.htm](https://www.ctbm.org.tw/article_detail/26.htm)（2024/3/10）。

相比起持誦咒語需費腦力背誦，念佛最為簡單直接，無論從事任何事情，只需心中默念佛號，行住坐臥都可以如常念誦，不費吹灰之力，就如同未念時一般輕鬆自在。只有這樣持之以恆、恆久不衰，才能在修行上有所成就。念佛是最基本、最根本的修行法門，即便是修習密宗，也同樣需要以念佛為基礎。

對於如何用心念佛？廣欽法師教導：

現前第一念是念佛，全知是佛念，就是一切音聲是念佛聲，鳥聲、車聲、人聲等皆是念佛、念法、念僧，攝一切音聲、一切現象界入佛音，勿為所轉。<sup>151</sup>

廣欽法師教導弟子實修「唸佛」的方法；口出音聲、耳朵專注在自己的念佛聲，持續到能夠將鳥聲、車聲、人聲等皆融入到念佛聲中，由此能深入到禪定，最後就能得到「念佛三昧」的成就。<sup>152</sup>

成佛道除了一心「念佛」仍需積聚福德資糧，廣欽法師有再加以補充：

要成佛道並非單純念佛而已。念佛可增加佛根種子，善根利的人，將來還會有因緣入佛門修行，修行人念佛，本身還須受種種的病難與劫厄，以消宿世來的業報，所以，修行人都要吃苦，受種種的劫報，方能成就佛道。釋迦佛不是一世便修成的，他也是經多少的阿僧祇劫，受了多少的苦厄，才修成道的。<sup>153</sup>

---

<sup>151</sup> 釋廣欽說，承天禪寺編，《廣公上人事蹟續編》，佛陀教育基金會印贈，1993年，頁92。

<sup>152</sup> 黃兆民，廣欽老和尚修行論—苦行與念佛並重，慈濟通識教育學刊 第十三期，2020年，頁125。

<sup>153</sup> 釋廣欽說，承天禪寺編，《廣公上人事蹟續編》，佛陀教育基金會印贈，1993年，頁90。

廣欽法師在開示中明示修行者念佛，不僅是單純的嘴巴功夫，應在二六時中皆心繫「阿彌陀佛」，勿為外境所擾，勇猛精進。他提醒學佛者要在六根塵的擾亂中，透過多念佛、拜佛、布施，超越生死輪迴。同時，法師強調修行者要忍辱，捨棄世俗勝負觀念，超越人我之爭，並透過衝破魔境中的無明煩惱，解脫生死輪迴。更需積聚福報，承受種種病難與劫厄，智慧漸明，方可成就佛道。這些教導不僅闡釋了修行的根本原則，更提供了實踐的指引，為修行者的道路指明了明確的方向。

廣欽法師虔誠修行和高尚品德，贏得信眾景仰。廣欽老和尚便是這樣一位令人敬重的高僧。他不但在苦行歷艱辛，飲食簡素以水果為主，世稱法師是「伏虎師」和「水果師」，行持淨土法門而廣為人知。雖不多理論開示，他踐履佛陀「老實」本懷風範，影響啟發多人修行。星雲法師在《百年佛緣》介紹這位令人敬重高僧：

廣欽老和尚在台灣的聲望很高，他是福建省惠安縣人，1892 年出生，1947 年來到台灣時已經是五十五歲了。他出家得晚，直到四十二歲才受戒；受完戒後到山中苦行，迷了路，靠著山上的樹薯、野果充飢，一住就是十三年。吃習慣了以後，就一直以水果為主食。來到台灣後，最初住在豐原，仍然維持這樣的飲食習慣，漸漸的，信徒就以「水果師」稱呼他；加上有許多靈感事蹟傳出，信徒耳聞，紛紛前往護持。」<sup>154</sup>

廣欽老和尚不談理論，僅教人切實做人、老實念佛，這種務實的風格與其苦行修證的形象，成為信眾一種景仰的德行。<sup>155</sup>

<sup>154</sup> 釋星雲，〈大陸僧侶在台灣〉《百年佛緣》7，台北：佛光出版社，2013 年，頁 173。

<sup>155</sup> 釋惠空，《台灣淨土思想發展的契機》，佛藏雜誌社第 14 期，1999 年。頁碼的部分已查找佛藏雜誌社官網，遍尋不到頁碼，所以無法記載頁碼。

#### 四、弘化成果

廣欽老和尚一生不以聞名為榮，但深厚的佛法智慧卻已默默遠播至在韓國、美國、歐洲等地。章克範說：「不求聞達的廣欽長老，他的盛名，卻默默地正在韓國、美國歐洲迅速傳佈，也在國內年輕的學子群中傳佈，因為他告訴他們：『佛法並未衰微，人心確在衰微。』」<sup>156</sup> 法師盛名不僅僅在國際間流傳，更在國內年輕學子中迅速蔓延，請求法師開示的人絡繹不絕，影響擴及海外。廣欽法師說：

近年來經常有韓國、美國以及歐洲的學人或僧侶上山來參究佛法，他們既懷著誠心，也懷著疑心，經過簡單的說明，莫不皆大歡喜，輕鬆愉快地回去。

還有國內年輕的大、中學生們、老師們，信佛的虔誠，見解的深刻，也令人歡喜，這都是值得欣慰的事。他們無論用語言或文字，直接或間接去宣揚佛法，對社會都會發生良好的影響。<sup>157</sup>

無論是來自韓國、美國或歐洲的學人，抑或是國內年輕的學生及教師，都懷著虔誠的心以及對佛法的疑惑前來跟廣欽法師請益。廣欽法師以簡單淺顯的開示，解答他們的疑惑，使他們無不歡喜而去，輕鬆愉快地離開。令人欣慰的是，這些來自五湖四海的學人們，不僅對佛法生起更深刻的見解，更能以言語或文字的方式，直接或間接地將佛法廣為傳播，對社會產生良好的影響。

廣欽法師教導信眾將佛法融於生活中，通過老實念佛修行、忍辱精進、慈悲願心等修行方法，用功修行進而超越生死輪迴之桎梏。在廣欽老和尚的引領下，眾多信眾深受啟發，他們在修行上變得更加虔誠用功，踏實地走在修行的道路上。而且

---

<sup>156</sup> 章克範，承天禪寺編印，〈廣欽老和尚訪問記〉《廣公上人事蹟初編》，佛陀教育基金會印，1986年，頁78-79。

<sup>157</sup> 章克範，〈廣欽老和尚訪問記〉《廣公上人事蹟初編》增訂本，承天禪編印，佛陀教育基金會印贈，2011年，頁81。

廣欽老和尚法音跨足國界，使得老和尚的教誨在國際間傳播開來，對世界各地的信眾產生了深遠的影響，使得佛法得以在全球潤澤群生，續佛慧命。

廣欽法師是台灣近代佛教實修型的重要代表人物之一，信眾稱他是「佛教界的國寶」。<sup>158</sup> 法師以他的修持功夫、德行、教化眾生的大悲願心，以及對「阿彌陀佛」名號的專注念佛修行，化育無數信眾，對於近代佛教念佛法門的弘揚有著重要的影響力。

傳悔法師說（廣欽法師弟子）：

廣公上人，民國四十四年春來承天禪寺，至民國五十四年齋堂止，初步建設的完成，整整花了十年時間……從六十四年底到七十四年底，廣公於農曆臘月二十六日，由妙通寺北上承天禪寺看大悲樓止，可說十年重建。廣公上人對承天禪寺三十年經營費盡心血，為的是建寺安僧。<sup>159</sup>

廣欽法師十年的寺廟建寺安僧、傳戒和弘揚佛法。1985年原由承天禪寺舉辦的傳戒大典，報名受戒的戒子高達 2700 多人，是台灣剛復以來，由民國 41 年開始的 34 次傳戒中，人數最多的一次，由於承天禪寺的規模容納不下，所以在其分院妙通寺舉行。<sup>160</sup> 可見廣欽老和尚深得民心，威望崇高。

星雲法師說：

廣欽老和尚在台灣的聲望很高……受公路局局長林則彬等人贊助，在三峽建了承天禪寺，中部建廣承巖，在南部高雄六龜則建妙通寺。<sup>161</sup>

---

<sup>158</sup> 道證法師講述，李宜玲文字整理，《傾聽恆河的歌唱》，香光淨宗學會，2013年，頁58。

<sup>159</sup> 釋傳悔，《廣公上人事蹟續編》，佛陀教育基金會，1983年，頁20~21。1966年臘月十五，由廣欽老和尚親為披剃，1986年擔任承天禪寺住持。

<sup>160</sup> 于凌波，《民國高僧傳初篇》，台北：圓明出版社，1998年，頁109。

<sup>161</sup> 釋星雲，〈大陸僧侶在台灣〉《百年佛緣》7，2013年，頁173。

廣欽法師受到一些有影響力的人物如公路局局長林則彬等人的護持，得以在臺灣不同的地區創建佛寺道場。首先是在台北縣三峽地區，創建了承天禪寺；接著在臺灣中部地區，他又建立了廣承巖道場；最後在南部高雄市六龜區，他也創辦了妙通寺。

綜上所述，儘管廣欽老和尚的生平記事在臺灣有不同的版本，例如：邱玉瑞在其研究中說：「在國內佛教界將廣老和尚歸納為台灣高僧的專書有三：陳慧劍的《當代佛門人物》、闕正宗的《臺灣高僧》、于凌波的《民國高僧傳初編》在蒐集相關廣老和尚生平的記事中，發現上列各家說法大致相同，但還存有一些差異性。」<sup>162</sup>然而，他所展現的特質卻無一不深深影響著近代佛教界的持名念佛法門發展。即便法師未曾識字，卻以修持、德行、慈悲願心，以及對「南無阿彌陀佛」名號的專注念佛，贏得了信徒們的景仰。他身體力行，不受塵世勞累的干擾，用持續不斷的念佛方式在信眾心中扎根。

廣欽法師十年的寺廟建設、僧侶安置和佛法弘揚的努力，凸顯了老和尚強調老實念佛的不二法門，為台灣佛教的蓬勃發展奠定了堅實基礎。他的影響力不僅體現在信眾對他的歡喜和供養，更在社會功能和影響力上對台灣佛教產生了深遠的影響。廣欽法師的一生事蹟不僅是佛教史上重要的修行指引，更是修行者學習的典範。

## 第二節 妙蓮法師

### 一、生平

妙蓮法師（1922~2008），祖籍安徽省巢縣，宿具善根，氣宇非凡，9歲（1930年）出家，20歲（1941年）時至南京大寶華山隆昌寺受具足戒，受戒之後於印光祖師的道場蘇州靈巖山寺參學，28歲（1949年），法師因弘化前往香江，隨即掩

---

<sup>162</sup> 邱玉瑞，《廣欽老和尚與其法脈傳承寺廟之研究》，華梵大學東方人文思想研究所，2014年，頁6。

關於大嶼山及青山 20 年。<sup>163</sup> 妙蓮法師秉承蘇州靈巖祖庭，其主要傳承淨土宗第 13 祖印光祖師「念佛持戒」淨土理念、傳統文化教育觀點。<sup>164</sup>

妙蓮長老曾於蘇州靈巖山寺參學八年，在香港閉關約 20 年，以般舟三昧為修持重要法門，虔修般舟三昧 10 次。民國 70 年代後來台，在臺灣建立靈巖山寺、加州靈巖山寺、澳洲靈巖山寺雪梨念佛堂等，靈巖山寺是以淨土為宗，長年每月舉辦佛七法會，成為淨土宗重要道場。妙蓮長老於民國 97 年（2008 年）（農曆）五月二十二日身無病苦，安詳示寂。世壽八十八歲，戒臘六十八歲。<sup>165</sup>

妙蓮法師以宏揚淨土、闡述心靈解脫的方針，在靈巖山寺成立修學六大宗旨，內容如下：

（一）建十方叢林，供萬眾熏修。

（二）育僧伽幹部，續正法慧命。

（三）興靈巖道場，弘淨土宗風。

（四）設慈善事業，利苦難有情。

（五）度全民念佛，寶島成佛國。

（六）化娑婆世界，為人間淨土。

以上六大宗旨既注重僧團建設和法脈傳承，也落實利生濟世的慈善事業，並以宏揚淨土法門為核心，化導眾生同修淨業，最終達至心靈解脫，實現人間淨土的理想願景。不僅是靈巖山寺修學宗旨，更展現了妙蓮法師傳揚佛法、利樂有情的宏願。

---

<sup>163</sup> 台灣靈巖山寺弘化部編輯組，《往生有分第二集》，臺灣南投：臺灣靈巖山寺，2014 年，頁 1。

<sup>164</sup> 台灣靈巖山寺弘化部編輯組，《往生有分第二集》，2014 年，頁 2。

<sup>165</sup> 臺灣靈巖山寺全球資訊網，<http://taiwanlymt.org.tw/page/about/index.aspx?kind=32&lang=TW>（2024/3/9）。

妙蓮法師致力於弘揚念佛法門，逢緣即「勸人念佛」，遇根機適合者即「鼓勵出家」悲心普度；法化中外，更立願度二百萬眾，導全民同修淨業，化世界為佛國。<sup>166</sup> 在《當代台灣淨土教法的發展》文中概要論述妙蓮淨土思想，認為妙蓮法師有「持戒念佛」、「念佛成就，畢竟不退」、「反聞觀音、持佛名號」三點淨土思想特質。<sup>167</sup> 以下將針對妙蓮法師的淨土思想、淨土實踐、與及弘化成果進行探究。

## 二、淨土思想特色

妙蓮法師，效法蘇州靈巖山印光祖師道風，創建的淨宗叢林道場；其慈心悲願，乃為度化優秀青年，發出世志，住持正法，續佛慧命。其「行」，則依修持念佛為主，「解」則奉淨土妙法為宗。<sup>168</sup> 承襲印光大師蘇州靈巖祖庭的念佛持戒宗風，不懈地開示並鼓勵信眾念佛、出家。法師在講經說法中，以利益眾生為己任。妙蓮法師對於淨土論述觀點，建議：

三業(身、口、意)相應；以身禮佛，以口念佛，以心憶佛，才能以淨止染，去除妄念、罪業……念佛有四種方法：實相、觀想、觀像與持名念佛，現為末法時期，前三法未必契機，一般人難行，故只要誠心持佛名號即可。<sup>169</sup>

修習淨土法門，應當身口意三業相應，以身禮佛、口念佛號、心憶念佛。妙蓮法師提出了四種念佛方法：實相、觀想、觀像與持名念佛，但鑑於當下是末法時期，大眾根器淺薄，前三種觀想念佛法門難以把握，因此他建議一般大眾誠心持名念佛，專稱阿彌陀佛聖號，這是最契機、最簡便有力的修持之道，可以淨化身心，去除妄念罪業，積資往生。

<sup>166</sup> 台灣靈巖山弘化部，《念佛法樂知多少》，台北：靈巖山寺弘化部，2014年，頁前4。

<sup>167</sup> 林美滿，《當代台灣淨土教法的發展》，玄奘人文社會學院宗教學研究所碩士論文，2001年。

<sup>168</sup> 沈明進，〈人在淨土打佛七〉《往生有分第一集》，台北：靈巖山佛教基金會，2014年，頁274。

<sup>169</sup> 釋妙蓮，〈妙蓮長老主持佛七弘法眾多聽客受感皈依佛門〉《往生有分第二集》，記者：張銓材紀錄，南投：臺灣靈巖山寺弘化部，2014年，頁314。

妙蓮法師念佛功夫勇猛，更鼓勵初發心的人要腳踏實地的苦練，必定功不唐捐。法師曾發了第 49 大願：

凡見過我的面、聽過我的法，乃至聞我名號的人，我都要度他同生西方極樂世界；如果他此生不能生西方，我一定再來化度，直到他生西為止。<sup>170</sup>

妙蓮法師發願要把所有曾經與他有任何接觸和緣分的眾生，無論是見過他的面、聽過他的法，或僅聞其名號，都要把他們度化到西方極樂世界。

同時，妙蓮法師教導了如何往生西方的方法：

怎麼生西方？念阿彌陀佛就能生西方；修萬行、隨喜的功德，只要你回向一回轉頭來，指南針對著阿彌陀佛的國土，也能生西方。<sup>171</sup>

妙蓮法師認為只要誠心念阿彌陀佛佛號，就能夠往生西方極樂世界。此外，修習各種善行功德，甚至是隨喜他人的功德，只要發心將這些功德迴向西方極樂世界，就如同指南針指向彌陀佛的淨土一般，也能夠往生西方。

妙蓮法師一再殷切的叮嚀眾生念佛，法師云：

我們為什麼要信佛？為什麼要修行？就是爲了『了脫生死』，這才是學佛的唯一目的；捨此而別求，就不是佛法的正宗。在人間，誰也免不了要受苦——三苦、八苦、無量諸苦等，既然人間這麼苦，就要趕快求離苦得樂的方法；念佛就是通往西方的方法，能解脫人間一切生死之苦。<sup>172</sup>

學佛修行的根本目的就是要了脫生死輪迴之苦。人間是充滿三苦、八苦、無量諸苦的地方，而念佛求生西方極樂世界，就是解脫生死一切苦難的不二法門。如果

---

<sup>170</sup> 臺灣靈巖山寺全球資訊網，<http://taiwanlymt.org.tw/page/about/index.aspx?kind=32&lang=TW> (2024/1/23)。

<sup>171</sup> 釋妙蓮，《88 年彌陀聖誕佛七開示》，南投：臺灣靈巖山寺，2014 年，頁 57。

<sup>172</sup> 釋妙蓮，〈閻王老子三封信〉《念佛法樂知多少》，2014 年，頁 26。

捨棄了這個目標而追求其他，就違背了佛法的正理正傳。換言之，妙蓮老法師強調淨土法門是當代一切大眾了生脫死的正道，應當一門心專注於此，方能離苦得樂。

妙蓮法師耳提面命叮嚀眾生念佛，但為何現代人學佛的意願不進反退呢？印光法師有云：「淨土法門對今世『人根陋劣、知識稀少』之時，若捨淨土，則莫由解脫」<sup>173</sup> 末法時期，人心多被邪見和煩惱所覆蓋，念佛是較快息滅貪、瞋、癡之火的方法，一句「阿彌陀佛」洪名立即轉念，心中怒火自可止息，才能心平氣和面對問題。念佛法門也是三根普被鈍利全收的殊勝法門，念佛修持即可防非止惡，面臨逆境惡緣，更是心繫洪名功德，因一句彌陀名號即是六度，老實持名念佛、持戒念佛，恭敬拜佛、發菩提心。如此積聚往生資糧，願眾生同生西方、同成佛道。

妙蓮法師重視經教傳承並鼓勵信眾研讀經典著作，因此法師有豐富的著作，對於僧伽教育和修行實踐也有獨到見解。說明如下：

#### (一) 著作立論

妙蓮法師強調「念佛人要有正知見」，所以鼓勵信眾：

蓮池大師的《彌陀疏鈔》不能不讀，蕩益大師的《彌陀要解》、《淨土十要》不能不受持，幽谿大師的《圓中鈔》不能不研究。<sup>174</sup>

妙蓮法師認為修學淨土法門必須研究祖師大德的經典著作，建立正確的知見。他特別提到了四部淨土法門的重要著作：蓮池大師的《彌陀疏鈔》、蕩益大師的《彌陀要解》和《淨土十要》，以及幽谿大師的《圓中鈔》，認為這些都是修學者不可不閱讀、受持和研究的淨土大典，是建立正知正見的根本。

妙蓮法師著作部分，其弟子將其開示語錄精華、淨土宗相關經典彙編為《靈巖叢書》與《靈巖小叢書》出版，可得知目前《靈巖叢書》主要流通為 2015 年版本，

<sup>173</sup> 釋印光，《印光大師全集》冊一〈淨土決疑論〉，臺北：香光淨宗學會，2009年、頁357。

<sup>174</sup> 釋妙蓮，〈對福嚴佛學院學僧開示〉《往生有分》，1997年，頁164。

有 18 冊叢集，當中之《往生有分》（第一、二集）、《靈巖甘露》（第一、二集）、《88 年彌陀聖誕佛七開示》、《歡迎移民到阿彌陀佛的極樂國土》、《靈巖家話·第一集》、《彌陀聖誕佛七開示錄》（上、下冊）闡述了妙蓮法師之淨土思想。《靈巖小叢書》中 2015 版《靈巖小叢書》有 20 小冊，當中以《清涼蓮語》、《念佛法樂知多少》、《人生觀移民學》、《蓮心蓮語系列》為淨土思想闡述之代表。

這些著作彰顯了法師深厚的佛法造詣以及對淨土法門的不懈奉獻。

## （二）教育觀：

妙蓮法師說：

靈巖山寺是造佛的功場，出家人是以佛法化度眾生，所以完全是以佛學為根本，世間學是附帶研究。在解經之前，先以背誦為主，經過跪拜等修持，時久義理融通，就能依經解經，從自性般若中流露出來，而非以凡情文字解經可比了。<sup>175</sup>

靈巖山寺是一個「造佛」的道場，出家人的主要職責是以佛法化度眾生，因此佛學研究才是根本，世間學問只是附帶。在講解經典之前，應當先通過背誦等方式熟練內容，再經過如跪拜等身心修持，久而久之就能深入領會經義，從自性般若中自然流露經義，而不是用世俗的觀念和語言解釋。

妙蓮長老以精進修持，切願往生的精神而感召大眾。法師修了十次般舟三昧，出關之後，以印經弘法為急務，在知見上更殷重提醒大眾深入經藏，切莫邪知邪見，法師為佛教有諸多貢獻。於淨土思想上努力的實踐，即是信願行淨土的實踐，要求信眾、僧眾努力在正行—持名念佛，深化往生的目標，這是妙蓮法師在淨土教思想上的特質。

---

<sup>175</sup> 釋妙蓮，《往生有份第二集》，臺灣靈巖山寺，2014 年，頁 15。

### 三、持名念佛的實踐

東漢至曹魏時期，大量淨土系經典傳入，如《般舟三昧經》，東晉慧遠法師（334-416）依《般舟三昧經》彌陀淨法門，於廬山結「白蓮社念佛，成為淨土宗始祖。<sup>176</sup> 般舟三昧的修行方法出自《般舟三昧經》，又名《十方現在佛悉在前立定經》，淨土宗初祖慧遠大師當年在廬山東林寺結白蓮社念佛，就是以般舟三昧為根本行持。而妙蓮法師在香港閉關約二十年，虔修般舟三昧十次，每次為 90 天，不坐不臥，每天 24 小時念佛、拜佛或站著念佛，交換使用。<sup>177</sup> 妙蓮法師日夜精進，堅苦卓絕，毅力驚人。

妙蓮法師悲憫眾生，深知具縛凡夫，雖易發心修行，但貪、嗔、痴心過重，念佛時容易昏沉、散亂，不易集中心志，若要解脫生死之苦，需經的起磨練考驗，發出懇切至誠心來念佛，否則生死難了，無量諸苦難以斷除。唯有忍受諸苦的磨練，方能除業障苦得大自在。法師說：



若功夫一直用不上，就應念念生大慚愧心；自覺業障深重，方致障礙。慚愧心一生，就能發出至誠心來念佛。<sup>178</sup>

修行人要常生慚愧之心。如果功夫長期無法得力，就應當反觀自己產生大慚愧心，認清自己是由於業障深重所致，這才是障礙功夫的根源。只有時時生起慚愧之心，才能發自內心地產生至誠心來念佛修行。

星雲法師與妙蓮法師有深厚情誼，曾在《百年佛緣書》中讚嘆：

---

<sup>176</sup> 黃月娥，《印順法師的淨土思想研究》，南華大學宗教學研究所碩士論文，101年，頁20。

<sup>177</sup> 鍾石磐，《往生有分》，臺北：佛光文化，1997年，頁2。

<sup>178</sup> 釋妙蓮，《念佛法樂知多少》，2014年，頁3。

妙蓮長老一生，篤信淨土，以念佛為主，僅以他修行十次、每次三個月一期的「般舟三昧」來說，就已經不是一般人容易修持的。所謂「般舟三昧」，又叫做立行念佛修持，在過程中，晝夜精進念佛、繞佛，頸不落地，站立修行，是不倒下來睡覺的；不得已，想要打瞌睡了，只有扶在一條繩子上稍微眯一下。這對普通人來說，一天都受不了，何況妙蓮老修行了十次。這種刻苦自勵的修持，所以他後來建寺順利，當然自有龍天護持了。<sup>179</sup>

星雲法師讚嘆妙蓮老法師一生虔誠修持淨土法門，尤其是他曾十次精進長達三個月的「般舟三昧」修持。「般舟三昧」是一種嚴格的立行念佛法門，需晝夜精進繞佛念佛，頸不落地，站立不睡，即便昏睡也只能簡單靠繩索小睡片刻。這種刻苦的修持方式，普通人很難堅持，然而妙蓮法師竟做到十次，可見他毅力之堅定。正是由於如此虔誠修持，所以妙蓮老法師後來建立靈巖山寺才能如此順利，必定受到龍天護佑。

佛門有言：「若要佛法興，唯有僧讚僧」。對於妙蓮法師開山創建臺灣靈巖山寺之舉，以及念佛修持的加功用行，並對眾生佛法引導及不懈的付出，就文獻資料記載得知，當代諸山長老對妙蓮法師讚譽有加，諸山長老相互的協助，為當代佛教門庭之佳話。

總之，妙蓮法師在持名念佛的實踐方面，體現了他對淨土法門的虔誠信仰和精進修持。通過艱辛的般舟三昧等苦行，妙蓮老人用自身的行動展現了對念佛三昧的決心，為當代佛教發展做出了重要貢獻。

---

<sup>179</sup> 釋星雲，〈大陸僧侶在台灣〉《百年佛緣》7，2013年，頁173。

#### 四、弘化成果

妙蓮在 1984 年在埔里購得建築用地十甲餘，創建台灣靈巖山寺，完成四期工程，使其成為淨土叢林，儘管 1999 年 921 大地震主體建築幾乎全毀，但在妙蓮領導下，至今也陸續重建完成，使淨土宗有專修道場，妙蓮法師也制定靈巖山寺內部住眾規約、法會掛單供住規約，使其徒眾、分支道場有所依循。<sup>180</sup> 靈巖山寺成立修學六大宗旨中，建十方叢林，供萬眾熏修即是宗旨之一。目前，靈巖山寺已制定了完整、健全的寺院修行制度，在法脈傳承上，也確立靈巖山寺為「十方子孫叢林淨土道場」。

妙蓮法師弘法遍及全台，也曾往中國、美國、加拿大、澳洲、日本及東南亞各地弘化，更是長年舉辦佛七法會、傳授戒法、萬人朝山等法會。<sup>181</sup> 妙蓮法師說：

民國 75 年(1986)年底落成以來，每個月都有佛七法會，每次至少都有兩、三百人參加。每年傳兩次戒，每次都有五、六百人參加，每年兩次萬人大朝山及種種佛事。<sup>182</sup>

靈巖山寺傳授戒法，長年不斷，劉汝森說：「從民國 77 年(1988)起，每年傳授二期的戒法，戒子每期人數遞增，以遞增為千人，如民國 85 年(1996)，建萬佛三壇大戒會則近有二千名。」<sup>183</sup>

---

<sup>180</sup> 陳冠宇，《妙蓮法師的淨土思想》，法鼓文理學院佛教學系碩士班，2023 年，頁 123-124。

<sup>181</sup> 武春白楊，〈台灣淨土宗思想與實踐之修法—以靈巖山寺、南林僧尼苑與台中蓮社為例〉《第二屆宗教實踐與文學創作暨《中國宗教文學史》編撰國際學術研討會論文集》，台北：佛光文化 2018 年，頁 774。

<sup>182</sup> 釋妙蓮，《上妙下蓮老和尚與台灣靈巖山寺》，南投：臺灣靈巖山寺，2014 年，頁 28。

<sup>183</sup> 劉汝森，《當代台灣淨土法門之修持研究—以台灣靈巖山寺為例》，玄奘大學宗教學系碩士論文，2005 年，頁 57。

妙蓮法師一生勸人持戒念佛、念佛持戒，用心良苦，度人持戒，不遺餘力，信眾受妙蓮法師精神感召，每期戒會戒子絡繹不絕，正法得以永續。

靈巖山寺除了有南投的總本山道場，尚有台中念佛堂、美國加州靈巖山寺、澳洲靈巖山寺雪梨念佛堂，除了本山外，分別於台灣各地、中國大陸、香港、澳門也依照妙蓮法師理念，成立 18 個念佛會和台灣 13 個護法會。<sup>184</sup>

綜上所述，妙蓮法師是一位具有胸懷大志的高僧大德，他一生不計個人辛勞，致力於成就眾生佛道。法師的修行特色體現在對淨土法門的深刻認知和獨特的超世間教育觀。他在教導弟子方面展現了智慧和方法，以堅定誓願和苦修實踐念佛三昧，對整個佛教界的發展起到了積極的推動作用，為後人提供了極有價值的修行參考。

妙蓮法師的淨土思想特色、持名念佛法門實踐以及弘化成果顯示了他為證念佛三昧所做的努力。透過艱苦卓絕的修行，法師震撼了佛教界，展現了「為法忘軀」的修持精神。他的努力不僅在理論上彰顯，更以實證的方式表現了對「念佛三昧」的堅定信仰，讓遠近見聞者無不佩服推崇。

在當代佛教弘化方面，妙蓮法師做出了重要貢獻。他以堅韌毅力創建靈巖山寺，為僧、俗二眾提供了學習和實踐佛法的場所。法師的戒德鼓勵了更多人持守佛教的戒律，促進了正法的傳承和發展。法師於 2008 年圓寂，圓滿了他在現代僧人的角色，並留下深遠的影響。

總之，妙蓮法師的一生奉獻與努力對佛教界和全球人民帶來深遠的影響。他的教化工作和持戒念佛的理念將繼續影響著更多人，讓正法得以永續傳承，成為當代念佛修行人最佳的模範。

---

<sup>184</sup> 臺灣靈巖山寺全球資訊網：

[http://www.taiwanlymt.org.tw/page/about/index.aspx?kind=48&lang=TW\(2023/10/27\)](http://www.taiwanlymt.org.tw/page/about/index.aspx?kind=48&lang=TW(2023/10/27))。

## 第三節 聖嚴法師

### 一、生平

聖嚴法師誕生於 1930 年寒冷的冬季，出生地為江蘇省南通縣的一個農村。在他的成長歲月，面對第二年的長江大水災，他的家庭歷經沖刷，陷入了極度的貧困，最終不得已搬遷至長江南岸。

雖然聖嚴法師自幼體弱多病，九歲開始上學，但在十三歲時便不得不終止學業。隨後，他在十四歲那年選擇了上山出家，成為一位和尚。儘管他的基礎教育僅限於初小四年級，而在一般青少年通常開始中學和大學的階段，聖嚴法師卻忙於擔任小沙彌，應赴經懺，甚至投身從軍報國。然而，聖嚴法師自小便深知知識的價值和學問的崇高，始終利用任何機會進行自我修養，閱讀了眾多書籍。但儘管面對這些困境，聖嚴法師仍在日本東京立正大學經歷了 6 年的時間，成功獲得文學碩士和文學博士的學位。這段成就充分展現了他對學問的執著和不懈努力。<sup>185</sup>

聖嚴法師以其深厚的禪修經驗、正確的禪修觀念和方法指導東、西方人士修行，每年在亞、美、歐洲等地主持禪七、佛七，為國際知名禪師，尤其著重以現代人的語言和觀點普傳佛法，陸續提出「心靈環保」、「四種環保」、「心五四運動」、「心六倫」等社會運動，提供現代人具體可行的人生觀念與方法。<sup>186</sup>

---

<sup>185</sup> 釋聖嚴，《聖嚴法師學思歷程》，《法鼓全集》2020 紀念版，第 6 輯第 15 冊頁 3。取自：<https://ddc.shengyen.org/?doc=06-15-001>（2024/1/20）。

<sup>186</sup> 法鼓文化編輯部，《法鼓全集總目錄》，法鼓全集 2020 紀念版，第 0 輯第 0 冊，頁 19。取自：<https://ddc.shengyen.org/?doc=00-00-005>（2024/01/24）。

聖嚴法師有開闊的胸襟和全球的視野，他帶領禪修，提倡人間佛教、慈悲觀，和跨宗教對話，這些理念體現了他對佛教教義的現代應用，並致力於幫助個人實現內在的成長和社會的和諧，將佛教的智慧融入當今多元化的世界。

## 二、淨土思想特色

聖嚴法師對淨土思想的研究，透過深入剖析傳統淨土宗的獨立發展歷程以及現代淨土思潮的動向，彰顯了他對漢傳佛教淨土思想發展的深刻洞察。在這脈絡中，聖嚴法師的淨土思想承先啟後，具有關鍵的學術地位，揭示了其在漢傳佛教淨土思想演進中的不可或缺的角色。

聖嚴法師對於弘揚淨土宗的價值和修行方法也做了諸多貢獻。聖嚴法師曾分析中國禪、淨的修持方法，歸納出這樣的見解：

宋初以降，普及的修行方法，不出禪淨二門，或者是參禪念佛，禪淨雙修；或者是禪淨分流，一門深入。大致上說，禪修者多半會念佛，專修念佛者未必會參禪。因此，念佛修行是中國佛教的最大主流。<sup>187</sup>

宋代以後，禪宗和淨土成為中國佛教兩大主要修行法門，大多數禪修者也會念佛，但專修念佛的人未必會參禪。因此，念佛修行是中國佛教最主流的修行方式。

漢傳佛教的淨土思想領域廣泛，聖嚴法師對於淨土思想的探討和實踐便孜孜不倦、持之以恆。他的思想源遠流長，呈現出理論與實踐並重、博採眾家智慧的特色。以下將對聖嚴法師淨土思想進行探討，說明如下：

---

<sup>187</sup> 釋聖嚴，《書序》，《法鼓全集》3-5，臺北：法鼓文化，2006年光碟版，頁293。  
聖嚴教育基金會研究部，《聖嚴研究》第11輯，臺北：法鼓文化出版社，2018年，頁8。

1950 年代，聖嚴法師「人間淨土思想」初見端倪。這一時期，他開始對淨土宗思想產生濃厚興趣，並逐步形成了獨到見解。1960 年代，聖嚴法師投入「彌陀淨土教史」的研學<sup>L</sup>為日後對淨土思想的系統探索奠定了基礎。1967 年，發表了〈藕益大師的淨土思想〉、〈蓮池大師的淨土思想〉兩篇文章。以新學之日文和日本近代治學方法，結合望月信亭等人的研究成果，對中國淨土宗祖師的思想進行新的解讀。1968 年，他又發表〈彌陀經典的翻譯及初期中國的淨土信仰〉譯自望月氏之作、〈廬山慧遠的結社念佛及其思想〉等文章，<sup>188</sup> 繼續深入淨土教史的考察。1970 年至 1971 年間，聖嚴法師赴日本留學，對當地佛教及新興宗教教派有了更直接的觀察和研究。他在〈日本佛的歷史與方向〉、〈日本宗教的過去和現在〉兩文中，對日本淨土宗、真宗、日蓮宗等教派的發展歷程和經營概況做了詳細介紹，並與中國淨土傳統進行了比較分析。<sup>189</sup> 進入 1980 年代，聖嚴法師的淨土思想體系正式形成框架。在任教期間，他開設「淨土學」課程數年，系統講授淨土宗義理。1982 年，聖嚴成立「福慧念佛會」，勵眾共修念佛；同年探討了「自力與他力—禪與淨土」的關係，並將淨土思想分為「人間淨土、天國淨土、佛國淨土、自心淨土」<sup>190</sup> 四種範疇。這一分類成為他日後人間淨土思想的重要理論基礎。

進入 1990 年代，聖嚴法師踏實推廣「人間淨土」理念。1989 年，他在《人生》月刊上發表文章，主張在家庭中建立「禪堂」和「蓮社」，以家庭為修學佛法的基

---

<sup>188</sup> 林其賢，《聖嚴法師七十年譜》上冊，臺北：法鼓文化出版社，2000 年，頁 149-150、174-175、201-202、205。

<sup>189</sup> 王靖絲，《聖嚴法師對淨土思想的抉擇與詮釋》，屏東教育大學碩士論文，2011 年，頁 21。參閱林其賢：《聖嚴法師七十年譜》上冊，頁 228、234；釋聖嚴：《留日見聞》，（法鼓全集）3:4-269 ~ 274 -427 ~491。

<sup>190</sup> 釋聖嚴，《聖嚴法師教淨土法門》，法鼓全集 2020 紀念版（第 5 輯第 10 冊，）。取自：<https://ddc.shengyen.org/?doc=05-10-020>。聖嚴法師說：「念佛當然是求生淨土，但根據經論歸納，淨土大略可分為四類：人間淨土、天國淨土、佛國淨土、自心淨土。」

礎，寺院為進修之道場。<sup>191</sup> 1990年至1999年，法鼓山全力實踐「提升人的品質和建設人間淨土」的理念，對聖嚴法師人間淨土思想的發展而言，是一個關鍵時期。

2000年後，聖嚴法師持續深化人間淨土理念，並將其與禪佛教的觀念進行融合。<sup>192</sup> 法鼓山推動「心五四」運動，提出了「四安、四要、四它、四感、四福」的心靈淨化方法論，<sup>193</sup> 以實現人品提升和社會淨化的目標。

聖嚴法師闡釋道：「漢傳禪佛教是我的基本立場，能超越一切界限。我們要將佛法普及人間，這正是漢傳佛教的特色。」他進一步強調，要通過「三大教育和四種環保方便」，「以心靈環保為主導，來實踐禮儀、生活、自然生態的三種環保」，「以超然的觀念及健康的方法來淨化心靈、提昇人品、淨化社會，便能達成建設人間淨土的大悲心願。」<sup>194</sup>

在推動心靈提升的進程中，聖嚴法師將禪宗「開悟」的體驗和「觀音法門」的「大悲心」融會貫通。他指出：「禪宗的『手眼』，即是學習觀音菩薩的圓通法門；禪修的開悟，就是開『手眼』悟。」只有虔誠發菩提心、大悲心，手眼才能真正生起。<sup>195</sup> 法師號召眾生放下自私，學習觀世音菩薩「人飢己飢，人溺己溺」的精神，運用一切時空去修行，即使未開悟，也要以大悲為懷，濟助一切有苦難之人。

---

<sup>191</sup> 林其賢，《聖嚴法師七十年譜》下冊，臺北：法鼓文化出版社，2000年，頁518-519。聖嚴法師發表〈家家禪堂戶戶蓮社〉於《人生》月刊，主張：把禪堂和蓮社在每一個佛教家庭裡建立起來，期將佛法著根於家庭……也就是把家庭做為修學佛法，佛化人間的基礎，而以寺院做進修佛法的道場。

<sup>192</sup> 王靖絲，《聖嚴法師對淨土思想的抉擇與詮釋》，屏東教育大學碩士論文，2011年。

<sup>193</sup> 周寶秀報導，〈千人皈依三寶 迎向心靈世紀〉，《法鼓雜誌》121，2000年

<sup>194</sup> 釋聖嚴，〈傳薪、信心、願心〉，《法鼓山的方向86II》，《法鼓全集》8:13-86~87。聖嚴法師說「以三大教育為契機理的施設，以四種環保為契機契理的方便。以心靈環保為主導，來實踐禮儀、生活、自然生態的三種環保。以超然的觀念及健康的方法來淨化心靈、提昇人品、淨化社會，便能達成建設人間淨土的大悲心願。

<sup>195</sup> 釋聖嚴，《法鼓山的方向：創建》：「禪宗有個名詞叫作『手眼』，而〈大悲咒〉全名叫作〈千手千眼大悲心陀羅尼〉，所以禪宗的『手眼』，即是學習觀音菩薩的圓通法門；禪修中的開悟，就是開『手眼』的悟，就是知道手眼的著力點是什麼。修行如果沒有大菩提心、大悲心，手眼便生不起來，所以發心『自己未度先度人』，便是菩薩初發的大菩提心、大悲心。」法鼓全集

綜觀聖嚴法師一生，他以淵博的學識和宏闊的胸懷，對禪、淨、華嚴、天台等宗派經典典籍、祖師思想進行了廣泛研究，形成了獨到的學術體系和創見。尤其是他對淨土思想的理解和詮釋，具有極高的學理價值和實踐意義。

### 三、融攝禪淨的念佛思想與方法

#### （一）念佛禪法的基本精神與修持次第

聖嚴法師在一般人的印象中，經常是以「禪師」的形象出現，但早在 1960 開始，每年在農禪寺固定舉行兩次佛七——彌陀佛七、清明報恩佛七，近 30 年來未曾間斷。2000 年 7 月更首度舉辦念佛禪七，展現了念佛法門的另一面向。<sup>196</sup> 在〈四一、我的健康、團體、傳譜〉一文中，法師提到：

過去只有禪七和佛七，也用禪修的方法在輔助念佛的功能，還沒念佛算是禪七。這回是把念佛的淨土法門，回歸於禪修的一項活動，念佛本是六念之一，也是禪觀的一種，念佛禪七的目的不在求感應，不求見瑞相，不求見佛國淨土依正莊嚴，而在達成《楞嚴經·大勢至菩薩圓通章》所說的：「都攝六根，淨念相繼。」然後把「淨念」二字分成專念、一念、無念三個層次，目的是能夠在修行念佛法門的當下，見到自心淨土及自性彌陀，就能心淨國土淨而體現人間淨土。<sup>197</sup>

過去農禪寺只舉行禪七和佛七，佛七偏重念佛功能，但仍運用禪修方法輔助。而這次舉辦的念佛禪七，則將念佛淨土法門回歸於禪修活動，視之為禪觀的一種修

---

2020 紀念版（第 9 輯第 2 冊，頁 134-135）。取自：<https://ddc.shengyen.org/?doc=09-02-014>。  
(2024/4/24)

<sup>196</sup> 法鼓文化編輯部，《聖嚴法師教淨土法門》，臺北：法鼓文化出版社，2010 年，頁 3。

<sup>197</sup> 釋聖嚴，《抱疾遊高峰》〈我的健康、團體、傳譜〉，《法鼓全集》2020 紀念版，第 6 輯第 12 冊，頁 260。

行方式。聖嚴法師認為，念佛禪七的目的不在於求感應見瑞相，而是要達到《楞嚴經》所說的「都攝六根，淨念相繼」的境界。法師將「淨念」二字分為專念、一念、無念三個層次，期望修行者在念佛當下，能見到自心淨土及自性彌陀，從而心淨國土淨，實現人間淨土的理念。

據辜琮瑜的觀點，聖嚴法師的淨土思想與法門偏向於禪宗體系，不同於一般持名念佛求生西方淨土的主張。聖嚴法師關於淨土的見解，是通過念佛與唯心淨土的轉化而來，而非直接基於往生西方極樂世界的立場。他闡釋淨土經典時，主要採用觀想念佛、參究「念誰」等禪宗參話頭的方式。同時，法師也借鑑《維摩經》的「唯心淨土」理念，從而開展出建設「人間淨土」、淨化人心的思路。<sup>198</sup>

聖嚴法師重視的念佛法門，比較偏重匯歸禪修、三昧的念佛法門，法師重視心的鍛鍊而非持名往生淨土，分析如下：第一，從「一心不亂」回歸修持三昧：以念佛法門回歸「修定」，非後期中國佛教的念佛往生西方的淨土法門。其次，以一心、散心的對比詮釋念佛法門。最後，專心念佛功夫成片：依據明末蓮池大師《阿彌陀經疏鈔》的「事一心」「理一心」之說討論念佛的次第。<sup>199</sup>

聖嚴法師說：

蓮池大師將一心念佛，也就是念佛三昧，依程度的深淺分成兩個階段或兩種層次，一種是「事一心」，另一種是「理一心」。如果念到忘掉了自己的身心和環境，只有佛號，此時即「事一心」。「事一心」即一心不亂，心很安

---

<sup>198</sup> 辜琮瑜，〈對淨土、禪宗思想之融攝〉《聖嚴法師的禪學思想》，台北：法鼓文化，2002年，頁82。

<sup>199</sup> 辜琮瑜，〈對淨土、禪宗思想之融攝〉《聖嚴法師的禪學思想》，2002年，頁122-123。

靜、很安定，沒有雜念、沒有妄想，念念是佛號，但還有一「心」不亂。這是最淺的念佛三昧。<sup>200</sup>

蓮池大師將一心念佛(念佛三昧)分為「事一心」和「理一心」兩個層次。所謂「事一心」是指修持到忘掉自己的身心環境，只剩下佛號的程度，心非常安靜、專注，沒有雜念或妄想，但仍存在一個「心」在專注，這是最淺層的念佛三昧境界。而更高階的「理一心」則是連這個心也放下了。

## (二) 持名念佛與念佛禪修之比較

聖嚴法師說：

不論修禪、修淨，其最終目的，皆是常寂光淨土。修行而不生淨土，豈不是邪見的外道？常寂光淨土是諸佛共證同在的大涅槃境，阿彌陀佛稱為法界藏身，當然不離四等淨土。所以，禪的修行者，既不離彌陀，也必生淨土。禪宗四祖道信大師主張修持「念佛心是佛」的一行三昧；明末的蓮池大師普勸修行念佛三昧，並且主張持名念佛，事念見應身佛，理念見法身佛，事持稱名，理持體究，念佛至事一心得定心，至理一心則明心。明末蕩益大師則以念佛時的斷惑多少來配合往生四種淨土。此皆是禪與念佛法門同舉並揚的例子。<sup>201</sup>

禪宗修行與淨土法門的本質是一致的，最終目標都是成就常寂光淨土的大涅槃境界。歷代祖師對於禪淨並重的主張：禪宗四祖道信主張「念佛心是佛」的一行

---

<sup>200</sup> 釋聖嚴，《聖嚴法師教淨土法門》，法鼓全集 2020 紀念版，第 5 輯第 10 冊，頁 229。取自：<https://ddc.shengyen.org/?doc=05-10-018> (2024/01/22)

<sup>201</sup> 釋聖嚴，〈念佛與助念〉《佛教入門》，法鼓全集 2020 紀念版，第 5 輯第 1 冊，頁 293-294。取自：<https://ddc.shengyen.org/?doc=05-01-018> (2024/01/23)。

三昧；明末蓮池大師大力弘揚念佛三昧，主張持名念佛可見應身佛，理念可見法身佛；蕩益大師則將念佛時斷惑的程度與往生四種淨土相配合。

聖嚴法師強調禪與念佛法門不僅可以共存，而且是互相輔助的修行方式。並且法師說明念佛禪與佛七的差異處，法師說：

念佛禪與佛七最大的不同，在於無相或是有相。佛七，要求感應、要迴向願生西方淨土，可以觀像念佛，也可以觀想念佛，所以絕對是有相。念佛禪則是無相，它不求感應，甚至連這種念頭都不要有，即使真的看到佛、蓮花、菩薩或是聽到聲音，也不要執著它、在乎它、留心它，就裝作沒有看到、沒有聽到。<sup>202</sup>

念佛禪與佛七修行的主要差異在於是否執著於相狀。佛七法門強調觀想西方極樂世界相狀，期待親見佛菩薩的現相感應，並發願往生淨土，因此屬於有相的修行。相對的，念佛禪則是無相修行，不求任何現相感應，甚至遇有佛菩薩相好現前時，也當作未見未聞，不去執著留戀，直接放下一切相狀攀緣，保持無相無念的禪定境界。

念佛禪修與持名念佛雖都是幫助修行者實現覺醒的目標，以達到解脫的目的。聖嚴法師依據蓮池大師的教法，建立念佛次第，並且最終導向「念佛禪」的修持方式，呈顯出他「以禪攝淨」的取徑。他在探討『持名念佛』與「念佛禪」的問題時，也從蓮池大師依據《文殊說般若經》的教法，來結合禪、淨。<sup>203</sup>所以持名念佛與念佛禪修，雖然有無相和有相的差別修持法，但最終皆能得解脫。因此佛法是整體的，不需分割成禪和淨土；佛法是一味的，就是解脫味。聖嚴法師以「百川歸海」來比論目標是實現悟道和覺醒，達到佛教的解脫狀態。

---

<sup>202</sup> 釋聖嚴，《聖嚴法師教淨土法門》，法鼓全集 2020 紀念版（第 5 輯第 10 冊，頁 217）。取自：<https://ddc.shengyen.org/?doc=05-10-017>（2024/01/23）。

<sup>203</sup> 陳劍鎧，《聖嚴研究》第十一輯〈聖嚴法師倡導的念佛方法及對「念佛禪」的詮釋〉，臺北：法鼓文化出版社，2018 年，頁 30-31。

### （三）禪淨融合

修行者不能脫離現實的人世間，而是應該在日常生活中實踐佛法，培養慈悲心，積累善業，並努力實現菩提心。聖嚴法師融合禪、淨二門，提供不同根器的眾生修持之依循，俾益群生。不論是信仰彌陀淨土還是追求自心淨土的修行者都能從中受益。

以下是聖嚴法師對禪、淨行門的修持次第做出深入淺出說明。

法師在《人間淨土》自序中說：

彌陀淨土的修行者，除了持名念佛及願生西方淨土，也必須先在人間修種種福業，乃至發大菩提心，利益眾生、修清淨梵行，才能成就往生上品淨土的功德。禪宗雖然是以開發自心淨土的明心見性為目的，卻以「道在平常日用中」為修行的原則，因此《六祖壇經》的〈無相頌〉之中，就有這樣的四句話：「佛法在世間，不離世間覺；離世覓菩提，恰如求兔角。」足見不論是修的西方淨土還是修的自心淨土，他們的著力點，都不能脫離現實的人世間。<sup>204</sup>

修習淨土法門或禪宗開發自心淨土，都強調了一個重點：修行不能脫離現實的人間世界。淨土法門雖以往生西方極樂世界為目標，但仍必須先在人間積累種種功德福業、發菩提心利益眾生，才能成就往生品位的條件。同理，禪宗雖以開悟明心見性為最高目的，但其修行原則強調「道在平常日用中」，必須在日常生活中體現出悟道的本懷。因此無論是淨土還是禪宗，雖然最終皆指向出世間境界，但其修行途徑和實踐過程，都離不開現實人間的基礎和考驗。這正呼應了《六祖壇經》的說法：「佛法在世間，不離世間覺；離世覓菩提，恰如求兔角。」

---

<sup>204</sup> 釋聖嚴，《人間淨土》《法鼓全集》2020 紀念版，第 9 輯第 8 冊，頁 3。取自：<https://ddc.shengyen.org/?doc=09-08-001>（2024/01/23）。

在彌陀淨土的修行者不僅需持名念佛和願生西方淨土，更必須在人間培養福德，發心大菩提積聚往生福德資糧。而禪宗則著重於開發自心淨土，強調明心見性。認為佛法即在現實世間體現，追求菩提不能離開人間覺悟。所以修行者選擇彌陀淨土或自心淨土的修行途徑，聖嚴法師認為修行者的著力點都不能脫離現實的人世間。接下來法師針對禪修與念佛是否分開行持進行說明：

有人認為禪修與念佛是不同的法門，這絕對是錯誤的觀念。佛法是整體的，不要把它切割成禪和淨土，即使主張「禪淨雙修」，那也好像是把地瓜、米飯和在一起吃，結果地瓜是地瓜、米飯是米飯，還是不同。其實兩者都是食物，都能填飽肚子，就如同佛法只有一味——解脫味，沒有必要再分什麼淨土和禪。<sup>205</sup>

禪修與念佛並非截然不同的法門，實際上佛法是一個完整融貫的體系。將禪淨視為全然分離的修行途徑，是錯誤的觀念。即使將兩者並列為「禪淨雙修」，也僅是外在形式上的區分，如同地瓜與米飯雖然口味不同但本質上都是食物一樣，禪淨二法最終目的都是通向解脫的一味法門。因此，不應將佛法割裂為禪或淨土，而應視之為相互融通、印證的修行實踐，體現佛教智慧的完整性和圓滿整體。

聖嚴法師的念佛禪融合了禪宗的觀照元素和淨土宗的持名念佛修行，持名念佛是禪觀的修行方法之一，禪修時用默照禪、話頭禪；念佛時即用念佛禪，虔誠修行持名的念佛法門。法師認為兩者之間的差異主要在於無相和有相來區分，法師指出，雖然念佛和禪修在形式上呈現差異，但在終極目標是一致的並非對立。

對於念佛和禪修的終極目標是一致或對立，聖嚴法師也做了說明：

---

<sup>205</sup> 釋聖嚴，《聖嚴法師教淨土法門》，法鼓全集 2020 紀念版，第 5 輯第 10 冊，頁 213-頁 214。  
取自：<https://ddc.shengyen.org/?doc=05-10-017>（2024/01/23）。

從禪出教、藉教悟宗是佛法基本的原則，不管哪一個宗派都是如此，即行解並重，也就是觀念和方法，這叫作「法」。我們經由觀念和方法來達成解脫的目的，因此，在我來說，一切法門都是走向同一個目標，就是離苦得樂，消業除煩惱。一切佛法的原則就是如此，也就是禪。因此，不要誤解淨土與禪是對立的。<sup>206</sup>

禪宗與淨土法門並非對立，而是相互融通的佛法修行路徑。「從禪出教、藉教悟宗」是佛法的基本原則，強調行解並重的重要性。所有宗派都有其觀念(教)與方法(解)，藉由不同的觀念與修行法門來達成解脫目的。無論是禪宗開悟自心，或是淨土往生淨土，其根本目的都是為了離苦得樂、消業除煩惱。因此，禪淨雖有不同的側重，但都是朝向同一解脫目標的佛法修證之道，不應將二者視為對立，而是互為印證、相輔相成的修行途徑。

聖嚴法師以禪作為佛法核心，同時重視淨土宗的念佛法門。法師自云：「雖然以指導禪修聞名，但是我的修持基礎，是從念佛開始。」<sup>207</sup> 他強調以清淨念佛為修行首要，認為每句佛號具有無量功德。他融合悲智雙運，強調自利利他的菩薩道，積極推動佛法與現代生活結合，以建立符合當代修行需求的佛教體系。法師深得念佛法門之滋養，對其有深刻體悟，認為無論是淨土宗的「持名念佛」還是禪宗的「念佛禪」，修行者應以此為根本。他以身實修示範以禪攝淨，實踐人間淨土的理想，並在念佛修行中打破了禪、淨宗的界線，為現代人提供了實際而適用的修行途徑。

---

<sup>206</sup> 釋聖嚴，《聖嚴法師教淨土法門》，法鼓全集 2020 紀念版，第 5 輯第 10 冊，頁 208。取自：<https://ddc.shengyen.org/?doc=05-10-017>（2024/01/23）。

<sup>207</sup> 陳劍鎧，〈聖嚴法師倡導的念佛方法及對「念佛禪」的詮釋〉《聖嚴研究》，第十一輯，臺北：法鼓文化出版社，2018 年，頁 9-10。

## 第四節 四位法師的修行特色

當代台灣淨土法門可能面對早期台灣佛教的一些環境挑戰，即早期台灣佛教在傳播過程中主要依賴在家居士，而非出家僧眾。這或許導致淨土教導在台灣不是傾向於典型的出家淨土宗，而更偏向於白衣信眾的淨土修行方式。<sup>208</sup>

日據時期約 50 年間，日本佛教成為台灣佛教的主流，同時也產生了齋教。台灣光復後，隨著大陸佛教思想的傳入，在台灣佛教界孕育出三股重要思潮：人間佛教思想、印順導師的思想理論，以及專注念佛往生的淨土思想。這三大思想主流，代表了台灣光復後約 50 年間佛教界的重要思想脈絡。台灣淨土思想的發展相對單純，它主要專注於通過持名念佛來祈求往生極樂淨土這一修行實踐，並未像古代淨土宗師那樣大力融會禪淨或深入探討淨土經典義理。因此，它在淨土思想上沒有太多創新發展，而是重點強調信願行三資糧的踐行：要求信眾務必具足信心、願心，並努力持戒、持名念佛，以深化往生淨土的目標。這種重視實修實踐的特色，是台灣淨土教思想的顯著特質。<sup>209</sup>

在二戰後的世界佛教低迷時期，台灣佛教卻欣欣向榮，淨土念佛法門的發展成為一股獨特的潮流。這主要有以下兩個原因：首先是無形層面 - 當時台灣社會環境有利於淨土法門發展：物質生活改善、對生死出離渴望減弱、眾生心性羸弱、缺乏高僧大德弘揚，這些「天時」因素使淨土法門得以在這個時代興盛。其次是有形層面，多位長老大德大力倡導淨土法門，採取佛七、念佛會、助念、課誦等行之有

---

<sup>208</sup> 釋法藏，《台灣淨土教思想的發展》，佛藏雜誌社第 14 期，1999 年。頁碼的部分已查找佛藏雜誌社官網，遍尋不到頁碼，所以無法記載頁碼。佛藏雜誌社官網：<https://www.fozang.org.tw/family.htm>（2023/12/9）

<sup>209</sup> 釋惠空，《台灣淨土思想發展的契機》，佛藏雜誌社第 14 期，1999 年 8 月。頁碼的部分已查找佛藏雜誌社官網，遍尋不到頁碼，所以無法記載頁碼。釋惠空法師於 1983 年在三峽西蓮淨苑上智下諭長老出家。佛藏雜誌社官網：<https://www.fozang.org.tw/family.htm>（2023/12/9）。

效的弘化方式，使淨土思想深入人心。同時，淨土思想本身也以印光大師為主流，較為單純專注於持名念佛往生。<sup>210</sup>

在這樣的大環境和歷史淵源下，近現代四位德高望重的廣欽、妙蓮、智諭、聖嚴諸位法師，以各自獨特的修行風格和方法，為淨土「持名念佛」法門注入了新的內涵，使之在當代佛教中扮演極其重要的角色，引領廣大信眾走向佛道。這四位法師的影響不僅在臺灣佛教界深遠，更遠及全球，而且是引領眾生走向佛道的啟蒙者。本文將探討這四位法師在淨土「持名念佛」修行上的異同之處，包括對實踐方式、淨土思想的深入探討、信願行的強調，以及對弟子的教化等。以下將說明四位法師在淨土持名念佛修行上之異同處：

## 一、淨土法門解行的異同

### (一) 念佛法門的實踐：

廣欽法師主張持名念佛，專注於「南無阿彌陀佛」六字洪名不斷念誦。教導將一切聲音、現象都視為佛號，攝入佛音中，勿為所轉。強調除了念佛，還需積累福德資糧，忍受病難劫厄以消業障。妙蓮法師苦行虔修般舟三昧達 10 次，每次 90 天不坐不臥、日夜精進。更勉力實踐印光大師「持戒念佛」的淨土宗風。「南無阿彌陀佛」的持名念佛，求生往生西方極樂淨土。智諭法師一生專修以「持名念佛」法門，一天能念五六萬佛號，求生往生西方極樂淨土。聖嚴法師認為念佛和禪修在形式上呈現差異，但在終極目標是一致的並非對立，聖嚴法師說：「法鼓山的佛七實際上也可以稱為念佛禪，能夠達成自心淨土的目的。」<sup>211</sup>

<sup>210</sup> 釋惠空，《台灣淨土思想發展的契機》，佛藏雜誌社第 14 期，1999 年 8 月。頁碼的部分已查找佛藏雜誌社官網，遍尋不到頁碼，所以無法記載頁碼。

<sup>211</sup> 釋聖嚴，《聖嚴法師教淨土法門》，法鼓全集 2020 紀念版（第 5 輯第 10 冊，頁 215）。取自：<https://ddc.shengyen.org/?doc=05-10-017>

聖嚴法師所詮釋的「念佛法門」是作為禪修的輔助，人間淨土是最基本的，然後是天國淨土，還有他方佛國淨土，最高的是自心清淨的自性淨土。聖嚴法師對於「念佛法門」的詮釋是不同於其他三位法師的。

## （二）對淨土思想的探討：

廣欽法師強調 1.捨棄對身體的執著，利用身體來修苦行磨練心性，啟發內在智慧。培養忍辱的重要性，在逆境中磨煉，超越自我執著。2.視了脫生死為人生最重要的大事，鼓勵發出殷切的心來念佛。廣欽法師在倡導「持名念佛」的同時，也強調修持苦行、忍辱磨煉、超越執著，並把了脫生死視為最高目標。

妙蓮法師以往生西方極樂世界為最高目標，強調老實持名念佛、持戒念佛，積資糧往生。他認為念佛是三根普被、易行且快捷的法門，是最適合現代人修學的方法。妙蓮法師鼓勵信眾研讀蓮池大師的《彌陀疏鈔》、蕩益大師的《彌陀要解》和《淨土十要》，以及幽谿大師的《圓中鈔》，建立正知見。

智諭法師提出「持名念佛圓攝二觀」的獨特見解，將淨土法門視為直觀心性和觀行並重的最高法門。強調將經教義理與實修相結合。

聖嚴法師注重在現實人間實現淨土，強調心靈與環境的共同淨化，聖嚴法師認為：「念佛法門，本係禪觀行的一支」，<sup>212</sup> 融合禪淨精神，以漢傳佛教的特色方式廣行於世。

## （三）對信願行的強調：

四位法師都強調信願行的重要性，即通過發願並真心念佛，表達對佛法的信仰和信心。他們認為信願是念佛修行的基石，能夠引導修行者往生淨土。

---

<sup>212</sup> 釋聖嚴，《明末佛教研究》，法鼓全集 2020 紀念版（第 1 輯第 1 冊，頁 91）。取自：<https://ddc.shengyen.org/?doc=01-01-003>（2024/06/03）

廣欽法師認為「行」是從願來的，若沒有願力，就沒辦法去行。所以行菩薩行的人一直在「利他」，而行持「利他」的內涵，就是「無我」，即是「自度度他」，雖然眾生尚未度盡，卻已然眾生經先自度了。<sup>213</sup>

妙蓮法師說：

生西方信願堅固，又常時念佛，就好像一面牆朝西方歪，倒的時候決定倒向西邊。只要我們具足信願行，生西方絕對有分。<sup>214</sup>

如果一個人對於往生西方極樂世界的信心和願望非常堅定，同時也勤勤懇懇地持念阿彌陀佛的佛號，那就好比一面朝著西方方向傾斜的牆壁，當牆壁倒塌的時候，勢必會朝著西方的方向倒去。妙蓮法師勉勵大家要具足信願行三資糧，如此就一定能往生極樂世界。

聖嚴法師開示：

修行要有信，有信心才有願心。「願」有兩種，一種是「通願」，亦稱「共願」，一種是「別願」。「行」是方法，包括正行和助行；正行就是念阿彌陀佛，助行則是修一切善法。<sup>215</sup>

聖嚴法師開示修行需要先立定信心作為基礎，然後發起通願和別願兩種願力，再實踐正行持名念佛和助行修習善法的修行方法。這三資糧「信願行」缺一不可，相輔相成，才能徹底修行成就。

智諭法師強調：

---

<sup>213</sup> 妙通寺，〈修行篇〉《廣欽老和尚法語錄》台北：圓明出版社，1993年，頁76。

<sup>214</sup> 釋妙蓮，《蓮心蓮語》第二集，臺灣靈巖山寺，2014年，頁9。

<sup>215</sup> 釋聖嚴，修行念佛法門的三資糧：信、願、行《聖嚴法師教淨土法門》，法鼓全集2020紀念，第5輯第10冊，頁93、97、100-101。取自：<https://ddc.shengyen.org/?doc=05-10-012>(2026/06/01)

<sup>216</sup> 釋智諭，《佛七講話一》，2002年，頁224。在《佛七講話》中有系統闡述了信願行的內涵和修學次第。

信有西方極樂世界，不願往生，不願見佛，那就沒有用。至於「行」，行持名念佛叫行，這個行，是完成你的願心。<sup>216</sup>

只對西方極樂世界的信心是不夠的，還必須自己發自內心地希望能夠往生淨土見佛。而通過「持名念佛」這個修行的實踐方法，才能真正達成你發自內心的這個願望。所以信、願、行這三資糧缺一不可。

四位法師都極力強調發自內心的信心、弘願力以及持名念佛等實修行為的重要性。只有信願行三資糧同時具備，相輔相成，修行者才能最終實現往生淨土的心願。

#### （四） 教育觀：

廣欽、妙蓮、智諭、聖巖四位法師都對弟子進行深入的教化和教育。他們各自透過講經、說法、著述等方式，引導弟子修行，教導正信正行的重要性，以期使眾生從中受益獲得解脫。

首先，廣欽法師注重實修，要求弟子力行苦行，在日常生活領略念佛修行精神。強調修行沒有捷徑，要老實念佛，一心不亂，功夫日深方能證悟。超越人我之爭，方能解脫輪迴。但廣欽法師一生沒有著作，圓寂後，弟子們把他平時的訓誡，輯為《廣欽老和尚開示法語錄》行世。<sup>217</sup>

其次，妙蓮法師秉持蘇州靈巖山祖庭淨土宗風，<sup>218</sup> 落實在靈巖山寺內的教育制度上。制定了寺院的修學六大宗旨，以及住眾規約、法會掛單規約等，為弟子確立了淨土宗的修學方向。

---

<sup>217</sup> 于凌波，臺北清源山城天禪寺釋廣欽傳《民國高僧傳初篇》，台北：圓明出版社，1998年，頁99。

<sup>218</sup> 釋妙蓮，《往生有份》第二集，臺灣靈巖山寺，2014年，頁15。靈巖山寺是造佛的功場，出家人是以佛法化度眾生，所以完全是以佛學為根本，世間學是附帶研究。在解經之前，先以背誦為主，經過修持，義理融通，就能依經解經，從自性般若中流露出來，而非以凡情文字解經了。

再者，智諭法師創辦「大專青年念佛會」以「律紹南山、教宗般若、行在彌陀」，教導弟子等依南山律，學戒、持戒、弘戒。

最後，聖嚴法師教導弟子注重下列要素：1. 因材施教的原則根據不同根基的修行者需要不同的修持方式。2. 注重理論和實踐需要不同的修持方式。3. 注重理論和實踐的統一。4. 突破宗派框框。主張「佛法是整體的，不要把它切割成禪和淨土」。5. 重視人間佛教及社會實踐。倡導將佛法融入現代生活，在建設人間淨土、心靈環保等理念中，體現了人間佛教的精神。

## 二、弘化的方法與風格

四位法師在弘揚佛法、傳播淨土宗教義的過程中，各自展現出獨特的修行風格和弘化特色，對全球性的影響均產生了深遠的效應。

首先，廣欽法師一生雖未立論著書，但其實踐淨土法門、教化弟子的盛名已默默傳播至韓國、美國、歐洲等地。海內外求法者絡繹不絕，紛紛前來請求開示。他不遺餘力培育出家弟子，曾在妙通寺主持一次人數達 2700 多人的大型傳戒典禮，為台灣地區培育了大批僧眾。同時，廣欽法師也斥資興建了承天禪寺、廣承巖、妙通寺等道場作為弘法利生之所。他一生虔誠持念佛號，專注實踐「持名念佛」、老實修行，以隨機開示的方式教導信眾，影響力深植信徒心田。

其次，妙蓮法師在台灣廣作弘化，每月舉辦佛七法會、年年傳授戒法，將佛法普及民間。他曾遠赴中國大陸、美國、加拿大、澳洲、日本及東南亞各地宏法利生，以「般舟三昧」為修行法門，藉著講經說法、著作弘揚佛法於全球，令正法遍傳海內外。在民國 85 年（1996），建萬佛三壇大戒會則近有二千名戒子參加。

再者，智諭法師秉持「持名念佛」為宗旨，著有《佛七講話》等論著。在台灣各地創立講堂，親自弘揚淨土修學要旨，著作和法音遠播國內外，被視為淨土修行的規範。雖歷經種種困難，但仍有眾多弟子克服重重障礙，廣為流通其法音與著作。

最後，聖嚴法師在漢傳佛教的研究中，提出建立「全球倫理」的觀念，呼籲尊重不同宗教文化，在共同理念上追求共存共榮。他運用佛教慈悲平等的精神，為地球和平與人類福祉貢獻了智慧。在聯合國等國際場合，聖嚴法師積極倡導心靈環保，為當代人類解決種種困境貢獻了佛教智慧。同時，他將念佛法門與禪修相結合，獨樹一幟地提倡「念佛禪」的修行方式，為漢傳佛教研究做出了卓越貢獻。

四位大德在當代佛教對於淨土宗的實踐方式、經典解讀、修行法門及教化弘揚上，各自發揮其獨特風格，貫徹自身信念，不遺餘力地將佛陀正法薪傳不絕。無論是廣欽法師默默耕耘、實踐身教，妙蓮法師遍及全球各地講經說法，智諭法師建立淨土修行規範，還是聖嚴大德在國際場合倡導全球和平、心靈環保，四人均以自身獨特的修行風格和弘化，為當代佛教在全球的發展和淨土法門的弘傳做出了不可磨滅的重大貢獻。

為利讀者更清楚閱讀，茲將四位法師在淨土法門解行之特色圖表化，置放於附錄二，敬請卓參。



## 第五章 結論

在台灣佛教發展歷程中，智諭法師是一位卓有建樹的高僧大德。他一生專注於淨土法門的修行與弘傳，不僅對淨土宗的教理有深入探討，更在實修實踐上樹立了典範。本文旨在探討智諭法師的淨土思想及修行方法，分析其對台灣當代淨土法門發展的影響，並指出他在佛教思想上與部分近代觀點存在差異，展現其思想的獨特之處。

### 一、淨土思想的核心

智諭法師的思想體系主要圍繞在般若思想和淨土宗修行法門。這二者相互融通、環環相扣，構成了法師思想理論的完整架構。

在般若思想方面，智諭法師深入探究二諦思想，將其融會貫通於三藏教理。他認為真諦即性空，俗諦即緣起，二者並非對立，而是相互融通無礙的。這種觀念揭示了一切法的緣起性空本質，強調通過理觀事修的途徑，方能究竟徹證般若實相智慧。法師視般若為學佛人根本之學，出生三世諸佛及諸佛無上菩提，在佛法中有著至關重要的地位。

因此，智諭法師闡釋般若及二諦義理，勉勵後學深入探究其中的智慧精華。他認為當代佛教行者更應深入闡揚般若正見和性緣思想，幫助當代人了解世間法與出世間法的融合與應用，把握萬法的本體和真理，獲得內心的智慧和自在。弘傳般若二諦正見，是當代佛教行者應盡的重要使命。

法師闡釋性緣思想精髓義理並貫徹於自身著述和開示之中。法師指出一切現象的真實本質是空性，因緣有故有，因緣無故無，有無不可得。緣起不礙性空，性空不礙幻有，二者宛然融通無礙。同時，勉勵後學要深入二諦理，開發其深層意蘊，以利當代佛教發展。

在淨土宗修行法門中，智諭法師提出「無性隨緣、隨緣無性」的核心思想，強調要將緣起性空之理，融會貫通於淨土宗念佛法門，視一心念佛為具體實踐方法，引導行者最終達到解脫淨土。法師曾云：「緣起是世諦，無性是第一義諦。」緣起即是無性，無性即是緣起，故二諦本來融通，是之謂三昧。念佛法門，初修世諦借緣起之功，念佛念到無念，便入第一義諦。他強調念佛是淨土法門的正路直指，是一切有緣眾生皆可修持的殊勝法門。法師指出「阿彌陀佛」此佛號包括「無量光」「無量壽」之意，正是無性隨緣、隨緣無性的道理之顯現。通過一心稱念佛號，借助緣起之力量，漸次入無生法忍，最終達至二諦融通的三昧正受。

總之，智諭法師的思想體系是將般若以及淨土宗的理論與實修有機地融合貫通，不僅在理論上開展了獨到的性緣思想體系，同時又在實踐上秉承了傳統淨土宗念佛法門的精神實質，對當代佛教的發展可說是一個不可多得的典範。他一方面闡明般若真理，勉勵後學開展般若正見；另一方面以慈悲智慧勸導大眾虔誠念佛，求生西方極樂世界，為當代人開顯了一條通向佛門的明路。

DILA Dharma Drum Institute of Liberal Arts

## 二、淨土法門的特色

智諭法師一生矢志不渝地修持和弘揚淨土法門，在近代佛教思潮與傳統佛教觀念的變革中，<sup>219</sup> 他堅守了淨土宗的傳統立場。這主要體現在四個方面：

(一) 對經典權威性的態度上，近代思潮透過文獻和思想史研究，對經典權威產生質疑；而智諭法師則恪守傳統，視佛經為佛陀聖言，其著作多本諸經論。

---

<sup>219</sup> 釋聖嚴，《淨土思想之考察》，華崗佛學學報第6期，1983年，頁6。聖嚴法師說：「淨土是五乘共法，彌陀淨土的法門又幾乎是中國佛教諸宗之所共用，但是宏揚淨土者，殊少對於淨土思想的層次分類，作過較為詳明的分析介紹，這是我撰寫本文的動機之一。又由於數位藏密系統的行者，近年來鼓吹彌陀淨土的消業往生而非帶業往生之說，引起中國傳統淨土行者們的反抗。」

(二)對淨土教理的看法，近代思潮認為淨土宗教義淵源於後期佛教，其價值在現代文化背景下受到重新評估。但智諭法師毫無疑義地堅持淨土法門，視之為正路直指。

(三)在修行實踐取向上，部分近代佛教人士注重思想理論探討；智諭法師則專注於持名念佛這一傳統修行實踐，用身作則樹立了當代淨土修行的典範。

(四)對淨土祖師詮釋的態度，近代思潮直接憑印度經論對淨土教義作新解釋，而非全然依從中國淨土祖師遺訓。智諭法師則堅守對經典和祖師遺訓的虔敬傳統。

總之，智諭法師堅持淨土法門的正統地位，遵循祖師詮釋，恪守傳統佛教的虔誠信仰與執守，展現出獨特的傳統作風。同時，他也勉勵後學深入般若二諦思想，體現了既傳統又開放的智慧。他一生弘法典範彰顯出難能可貴的價值。

智諭法師開山創辦的西蓮淨苑，雖然如今也面臨時代發展的挑戰，但憑藉法師長年新傳，根基穩固。有賴現任住持惠敏法師虔承法脈，帶領僧眾恆心修持，堅守彌陀宗風，必將使西蓮淨苑在時代洪流中矗立不搖，持續發揚智諭法師的遺風。我們當勉力依止智諭法師遺教，虔心不懈修持淨土法門，同時虛心開放創新弘法方式，廣度有緣眾生。秉承智諭法師慈悲智慧，篤行佛陀正法，廣植菩提種子，庶使眾生離苦得樂，世間安寧和諧。智諭法師為台灣佛教留下彌足珍貴的佛法遺產，思想與西蓮淨苑必將持續在社會發展中發揚光大，成為薪火相傳的重鎮。

### 三、對台灣佛教的影響

智諭法師毫不保留地奉獻一生，全心全意修持和弘揚淨土法門，在台灣佛教的淨土法門的弘傳貢獻卓著，影響廣泛而深遠。

(一) 智諭法師以教證並重的修行風範，為台灣淨土法門發展奠定堅實基礎。他治學嚴謹，教證兼備，身作則以踐行淨土法門。自 1982 年開始潛心疏鈔經典，歷時數十載，遺世珍貴著作達 69 部之多。同時，編輯三部藏，如：《淨土藏彙粹》、《般若藏彙粹》、《南山律學辭典》等，<sup>220</sup>內容淵博精深。尤其《南山律學辭典》一書填補了長久以來佛教辭典的空白，充分體現了他對戒律的虔重看重。這些豐富瑰瑣的著作餘緞，不僅彰顯他在教理上的高邁造詣，更是當代修行者修習的寶貴典範和指引。

(二) 智諭法師秉承祖師遺風，展現台灣佛教薪火相傳的傳統特色。他稟承「律紹南山，教宗般若，行在彌陀」，並將傳統與創新並重，在傳統基礎上不斷創新突破，開闢講堂向社區廣為弘化，充分體現出台灣佛教傳承發展的歷史脈絡。

(三) 智諭法師將西蓮淨苑打造為台灣念佛道場之一。他秉持傳統淨宗以「持名念佛」為修行實踐要旨，虔誠持念，身教力行，帶領信眾打佛七、舉辦法會活動，以「不為自己求安樂，但願眾生得離苦」的菩薩行願為己任，展現了高度的修行實踐力。在法師的帶領下，西蓮淨苑形成「弘揚大乘、專修淨土」、「護法安僧、弘化利生」的獨特宗風。

此外，為培養淨土宗人才，智諭法師亦是盡心竭力。早年主持松山寺「北區大專佛學講座」，接引無數青年學子；後更創辦「大專青年念佛會」，歷時長達 29 載，親自教導並培育出一批批淨土宗弘法人才，確保了佛法薪傳不絕。

(四) 智諭法師對於闡釋性緣二諦思想時，卻存有謙虛之心。他曾言「非我啞啞學語者所能道也」，認為自身學識有限，難以完全掌握這一甚深微妙的般若正理。儘

---

<sup>220</sup> 西蓮淨苑編輯組，〈淨苑歷史〉《蓮風法語 26 年》，1998 年，頁 44-45。

管如此，他仍勉力著述，希望為後學們略窺門徑，激發大家更深入探索。這種虛心好學、不驕不躁的品德，正是他最可貴的遺風所在。

智諭法師不僅自己虔誠弘揚佛法，更渴望性緣二諦思想能夠在後人手中得到傳承和發揚光大。他虔心祈願「無性隨緣，隨緣無性」其道理博大精深，希望通過後學們更深入的修學研究，能夠徹底把握這一重要思想精髓真諦，從而廣為流傳。我們後輩應該承續他的遺願，以慈悲為懷，廣渡有緣眾生，普植善根；弘揚他利生利世的志業，使更多人獲得佛陀智慧的啟迪；傳承佛法歷史文化精髓，同時勇於創新，在傳承與創新、理論與實修等層面精進不已，從而使台灣乃至全球佛教薪火永明。



## 引用文獻

### 原典文獻

- 《妙法蓮華經》，CBETA 2024.R1， T09， no. 262。
- 《觀無量壽經》，CBETA 2024.R1, T12, no. 365。
- 《佛說阿彌陀經》，CBETA 2024.R1， T12， no. 366。
- 《淨土十疑論》，CBETA， T47， no. 1961。
- 《華嚴經行願品疏鈔》，CBETA 2019.Q1， X05， no. 229。
- 《阿彌陀經疏鈔擷》，CBETA 2022.Q1， X22， no. 428。

### 專書

于凌波，臺北清源山城天禪寺釋廣欽傳《民國高僧傳初篇》，台北：圓明出版社，1998年。

西蓮淨苑，《智諭和尚圓寂讚頌手冊》，臺北：西蓮淨苑出版社，2000年。

妙通寺，《廣欽老和尚法語錄》台北：圓明出版社，1993。

林其賢，《聖嚴法師七十年譜》上冊，台北：法鼓文化出版社，2000年。

林其賢，《聖嚴法師七十年譜》上冊，台北：法鼓文化出版社，2000年。

林其賢，《聖嚴法師年譜》第三冊，台北：法鼓文化出版社，2016年。

武春白楊，〈台灣淨土宗思想與實踐之修法—以靈巖山寺、南林僧尼苑與台中蓮社為例〉，《第二屆宗教實踐與文學創作暨《中國宗教文學史》編撰國際學術研討會論文集》，台北：佛光文化，2018年。

侯坤宏、卓遵宏訪問，《六十感恩紀•惠敏法師訪談錄》，台北：國史館，2014年。

- 陳英善，《華嚴與諸宗之對話》，臺北：財團法人法鼓山文教基金會-法鼓文化，2020年。
- 陳劍鎧，《聖嚴研究》第十一輯〈聖嚴法師倡導的念佛方法及對「念佛禪」的詮釋〉，臺北：法鼓文化，2018年。
- 陳劍鎧，《聖嚴研究》第十一輯〈聖嚴法師倡導的念佛方法及對「念佛禪」的詮釋〉，臺北：法鼓文化，2018年。
- 陳劍鎧，《禪淨何爭？：聖嚴法師的禪淨思想與體證》，臺北：法鼓文化，2017年。
- 陳劍鎧，《禪淨何爭？：聖嚴法師的禪淨思想與體證》，臺北：法鼓文化，2017年。
- 辜琮瑜，〈對淨土、禪宗思想之融攝〉《聖嚴法師的禪學思想》，臺北：法鼓文化，2002年。
- 鍾石磐，《往生有分》，臺北：佛光文化，1997年。
- 釋永東，《當代台灣佛教發展趨勢》，台灣：蘭臺網路出版社，2011年。
- 釋印順，《淨土與禪》，臺北：正聞出版社，1998年。
- 釋妙蓮，《往生有分第二集》，南投：台灣靈巖山寺，2014年。
- 釋妙蓮，《念佛法樂知多少》，南投：台灣靈巖山寺，2014年。
- 釋星雲，〈大陸僧侶在台灣〉《百年佛緣》7，臺北：佛光文化，2013年。
- 釋智諭，《大方廣圓覺修多羅了義經修學記（下）》，臺北：西蓮出版社，2003年。
- 釋智諭，《中論講記》，臺北：西蓮淨苑出版社，2004年。
- 釋智諭，《性緣問題之申論》，臺北：西蓮淨苑出版社，2004年。
- 釋智諭，《夏雨清涼》第二集，臺北：西蓮淨苑出版社，1989年。
- 釋道安，《道安法師遺集》五，臺北：西蓮出版社，1980年。
- 釋智諭，《佛七講話》，臺北：西蓮淨苑出版社，2013年。
- 釋智諭，《師父的話》，臺北：西蓮淨苑出版社。1992年

釋惠謙，〈智公上人與性緣思想〉《智諭老和尚圓寂紀念集》，台北：西蓮出版社，2001年。

釋智諭，《池畔蓮鈔（第一集）》，台北：西蓮淨苑出版社，2001年。

釋智諭，《夏雨清涼第一集》，台北：西蓮淨苑出版社，2010年。

釋智諭，《側聞散記》，台北：西蓮淨苑出版社，2010年。

釋聖嚴，《人間淨土》《法鼓全集》2020紀念版第9輯第8冊。

釋聖嚴，《念佛生淨土》，台北：法鼓文化出版社，1997年。

釋聖嚴，《聖嚴法師教淨土法門》，台北：法鼓文化出版社，2010年。

釋聖嚴，《聖嚴法師教淨土法門》，台北：法鼓文化出版社，2019年。

釋慧修，《智諭老和尚圓寂紀念集》，台北：西蓮出版社，2001年。

釋慧觀，《智諭老和尚圓寂紀念集》，台北：西蓮出版社，2001年。

#### 期刊論文



江燦騰（1988）。〈台灣當代淨土思想的新動向——思想史的探討〉，《東方宗教研究》第2期，頁163-184。

江燦騰（2010）。〈二戰後台灣漢傳佛的轉型與創新〉，《二十一世紀雙月刊》，第121期，頁167-177。

郭明靜（2003）。〈略論六大緣起與無盡緣起〉，《慧炬雜誌社》第472期，頁22-25。

廣興（2003）。〈念佛思想起源初探〉，《佛學研究》第12期，頁89-94。

釋法藏（1999）。〈台灣淨土教思想的發展〉，《佛藏雜誌社》第14期。

釋悟因（2005）。〈戰後佛教在台灣〉，《香光莊嚴雜誌社》，第84期，頁16-25。

釋惠空（1999）。〈台灣淨土思想發展的契機〉，《佛藏雜誌社》第14期。

釋聖嚴（1983）。〈淨土思想之考察〉，《華崗佛學學報》第6期，臺北：中華學術佛學研究所，頁5-48。

釋靈根（1986）。〈我終於沒有讓道公的慧燈熄滅〉，《獅子吼雜誌》第 25 卷第 1 期，頁 1-3。

## 學位論文

吳叔容（2012）。《西蓮淨苑智諭法師佛七開示研究》，玄奘大學宗教學系碩士論文。

邱玉瑞（2014）。《廣欽老和尚與其法脈傳承寺廟之研究》，華梵大學東方人文思想研究所。

高幸裡（2014）。《《無量壽經》之彌陀淨土思想及其弘傳》，玄奘大學宗教學系碩士論文。

黃月娥（2012）。《印順法師的淨土思想研究》，南華大學宗教學研究所碩士論文，頁 20。

陳錫琦（2001）。《老農夫的菩提園---智諭老和尚與大專學佛青年》，國立臺北教育大學生命教育研究所教授。

溫宗堃（2000）。《世親《淨土論》與曇鸞《淨土論註》之比較研究》，華梵大學東方人文思想碩士論文。

王靖絲（2011）。《聖嚴法師對淨土思想的抉擇與詮釋》，屏東教育大學碩士論文。

釋修善（2002）。《當代臺灣淨土教法的發展》，玄奘大學宗教學系碩士論文。

釋德謙（2012）。《印順法師的淨土思想研究》，南華大學宗教學研究所碩士論文。

釋養行（2013）。《善財童子五十三參中的念佛法門研究》，華梵大學東方人文思想研究所。

## 工具書

丁福保，《丁福保，佛學大辭典》，臺北：佛教文物出版社，1984 年。

藍吉富 主編，《中華佛教百科全書》，中華佛教百科文獻基金會，1994 年。

佛光山星雲大師監修、慈怡法師主編，《佛光大辭典》，佛光山教育基金會，2006 年。

## 網路資源

釋聖嚴,《人間淨土》,法鼓全集 2020 紀念版。取自:<https://ddc.shengyen.org/?doc=09-08-007> (2024/01/23)。

CBETA 電子佛典集成,《智諭老和尚著作集》,臺北:中華電子佛典協會,2008 年。  
臺北:中華電子佛典協會及法鼓佛教學院合作。

<http://dev.dila.edu.tw/zhiyu/> (2024/4/20)。

西蓮淨苑資訊網, <https://seelandboya.org/about/>(2023/08/026)。

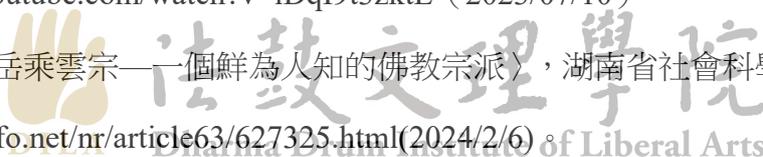
釋惠敏部落格,博雅教育館:Huimin's blog, <https://huimin2525.com/> (2023/08/26)。

釋惠敏,道安長老「寧坐蒲團饑餓死,不作人間應付僧」,智諭老和尚教育紀念基金會實相房 2006 年製作。

<https://www.youtube.com/watch?v=iDqI9t3zktE> (2023/07/10)。

徐孫銘,〈南岳乘雲宗——一個鮮為人知的佛教宗派〉,湖南省社會科學院哲學所。

<http://big5.xuefo.net/nr/article63/627325.html>(2024/2/6)





## 附錄一

### 智諭法師年表

民國	西元	歲數	事項
13 年	1924 年農曆 11 月 12 日	1 歲	出生於北平市。
38 年	1949 年	26 歲	隨軍赴台，中年自軍中退役後，因參加臺北松山寺的佛學研究會，以此因緣而接觸佛法。隨政府來台。中年參加道安長老主辦之「中華佛學研究會」，深入佛法。
58 年	1969 年	46 歲	9 月觀音菩薩出家之日，於松山寺道安長老座下落髮出家，法名智諭，內號昌圓。早歲投身軍旅，報效國家。依止道安長老剃度，乘雲宗第 40 代。同年於基隆海會寺受具足戒，得戒和尚為道源長老。是年冬，奉師命至五指山靜修。披閱《圓覺經》，頓有所悟。

民國	西元	歲數	事項
61 年	1972 年	49 歲	2 月智諭法師依道安長老指示，回到臺北松山寺，接辦松山寺第三屆“北區大專佛學講座”，辛勞數月，圓滿完成任務。11 月創建西蓮淨苑。
64 年	1975 年	52 歲	於淨苑正式開辦「大專青年念佛會」。
72 年	1983 年	60 歲	1983 年結夏，智諭法師為住眾開講比丘尼戒。淨苑掀起了「持戒念佛」的風氣。
74 年	1985 年	62 歲	開始為比丘講戒。8 月，計畫成立「戒學會」，護持比丘、比丘尼學律。10 月，宣佈依「南山三大部」撰述《四分律拾要鈔》。
71 年～ 78 年	1982 年開始寫書 ～1989 年	59 歲 ～ 66 歲	八年的時間，寫了 68 本書，一生談般若的時間最長，甚而言之，用二諦貫穿三藏十二部。
89 年	2000 年 12 月 9 日	77 歲	智諭法師往生，住世 77 歲，僧臘 32 年，戒臘 27 年為台灣西蓮淨苑的開山住持。



## 附錄二

### 四位法師淨土法門解行的異同

	廣欽	妙蓮	聖嚴	智諭
念佛 法門 實踐	<p>主張持名念佛，專注於「南無阿彌陀佛」六字洪名不斷念誦。教導將一切聲音、現象都視為佛號，攝入佛音中，勿為所轉。強調除了念佛，還需積累福德資糧，忍受病難劫厄以消業障。</p>	<p>苦行虔修般舟三昧達 10 次，每次 90 天不坐不臥、日夜精進。更勉力實踐印光大師「持戒念佛」的淨土宗風。「南無阿彌陀佛」的持名念佛，求生往生西方極樂淨土。</p>	<p>「念佛法門」是作為禪修的輔助。人間淨土是最基本的，然後是天國淨土，還有他方佛國淨土，最高的是自心清淨的自性淨土。</p>	<p>一生專修以「持名念佛」法門一天能念五六萬佛號，求生往生西方極樂淨土。</p>

	廣欽	妙蓮	聖嚴	智諭
淨土思想	<p>1.強調捨棄對身體的執著，利用身體來修苦行磨練心性，啟發內在智慧。培養忍辱的重要性，在逆境中磨煉，超越自我執著。</p> <p>2.視了脫生死為人生最重要的大事，鼓勵發出殷切的心來念佛。</p>	<p>以往生西方極樂世界為最高目標，強調老實持名念佛、持戒念佛，積累資糧往生。他認為念佛是三根普被、易行且快捷的法門，是最適合現代人修學的方法。</p>	<p>注重在現實人間實現淨土，強調心靈與環境的共同淨化，融合禪淨精神，以漢傳佛教的特色方式廣行於世。淨土思想與法門，偏向禪的系統，而較不相應一般持名念佛往生淨土的主張。</p>	<p>提出「持名念佛圓攝二觀」的獨特見解，將淨土法門視為直觀心性和觀行並重的最高法門。</p> <p>強調將經教義理與實修相結合。</p>

	廣欽	妙蓮	聖嚴	智諭
信願行的思想	「行」是從願來的，若沒有願力，就沒辦法去行。所以行菩薩行的人一直在「利他」，而行持「利他」的內涵，就是「無我」，即是「自度度他」，雖然眾生尚未度盡，卻已然眾生經先自度了。 <sup>221</sup>	生西方信願堅固，又常時念佛，就好像一面牆朝西方歪，倒的時候決定倒向西邊。只要我們具足信願行，生西方絕對有分。 <sup>222</sup>	修行要有信，有信心才有願心。「願」有兩種，一種是「通願」，亦稱「共願」，一種是「別願」。「行」是方法，包括正行和助行；正行就是念阿彌陀佛，助行則是修一切善法。 <sup>223</sup>	信有西方極樂世界，不願往生，不願見佛，那就沒有用。至於「行」，行持名念佛叫行，這個行，是完成你的願心。」 <sup>224</sup>



<sup>221</sup> 妙通寺，〈修行篇〉《廣欽老和尚法語錄》台北：圓明出版社，1993年，頁76。

<sup>222</sup> 釋妙蓮，《蓮心蓮語》第二集，臺灣靈巖山寺，2014年，頁9。

<sup>223</sup> 釋聖嚴，修行念佛法門的三資糧：信、願、行《聖嚴法師教淨土法門》，法鼓全集 2020 紀念，第5輯第10冊，頁93、97、100-101。取自：<https://ddc.shengyen.org/?doc=05-10-012> (2024/5/30)

<sup>224</sup> 釋智諭，《佛七講話一》，2002年，頁224。在《佛七講話》中有系統闡述了信願行的內涵和修學次第。

	廣欽	妙蓮	聖嚴	智諭
教育觀	<p>注重實修，要求弟子力行苦行，在日常生活領略念佛修行精神。強調修行沒有捷徑，要老實念佛，一心不亂，功夫日深方能證悟。超越人我之爭，方能解脫輪迴。</p> 	<p>秉持蘇州靈巖山祖庭淨土的宗風。<sup>225</sup> 落實在靈巖山寺內的教育制落實在靈巖山寺內的教育制度上。制定了寺院的修學六大宗旨，以及住眾規約、法會掛單規約等，為弟子確立了淨土宗的修學方向。</p>	<ol style="list-style-type: none"> <li>1. 遵從因材施教的原則到不同根基的修行者需要不同的修持方式。</li> <li>2. 注重理論和實踐的統一。</li> <li>3. 突破宗派框架。主張「佛法是整體的，不要把它切割成禪和淨土」。</li> <li>4. 重視人間佛教及社會實踐。倡導將佛法融入現代生活，在建設人間淨土、心靈環保等理念中，體現了人間佛教的精神。</li> </ol>	<p>創辦「大專青年念佛會」,分四個階段培養青年人才。強調要把戒學作為佛教僧伽教育的基礎，以「律紹南山、教宗般若、行在彌陀」為依歸。</p>

	廣欽	妙蓮	聖嚴	智諭
全球 貢獻	<p>1.一生未立論著書，但其盛名已默默傳播至韓國、美國、歐洲等地。海內外求法者絡繹不絕，紛紛前來請求開示。2.不遺餘力培育弟子，傳承淨土念佛法門。他曾在妙通寺主持了一次人數達2700多人的大型傳戒典禮，為台灣地區培育了大批出家僧眾。3.斥資興建了承天禪寺、廣承巖、妙通寺等道場弘法利生。</p>	<p>在台灣廣作弘化，每月舉辦佛七法會、年年傳授戒法等，還曾遠赴中國大陸、美國、加拿大、澳洲、日本及東南亞各地宏法利生。</p>	<p>1.提出"全球倫理"觀念,呼籲尊重不同宗教,在共同理念上追求共存共榮。 2.運用佛教慈悲平等理念，為地球和平福祉貢獻智慧。 3.在聯合國等場合演講倡導心靈環保，為當代人類解決困境貢獻佛教智慧。</p>	<p>著作和法音卻遠播海內外，由弟子克服障礙廣為流通。在台灣各地創立講堂，親自弘揚淨土修學要旨。其著作《佛七講話》在海內外廣為流通，被視為淨土修行的規範。</p>

<sup>225</sup> 釋妙蓮，《往生有份》第二集，臺灣靈巖山寺，2014年，頁15。靈巖山寺是造佛的功場，出家人是以佛法化度眾生，所以完全是以佛學為根本，世間學是附帶研究。在解經之前，先以背誦為主，經過修持，義理融通，就能依經解經，從自性般若中流露出來，而非以凡情文字解經了。